

اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

اپنے رب کو نزاری اور آہستگی سے پکارو ؟

اَمِنْ يَا لِحُفَا

(آمین آہستہ کہنی چاہیے)

بلند آواز سے آمین کہنا قرآن و احادیث و سنت کے خلاف ہے
اسی پر اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم، تبعو ربنا بعین رضی اللہ عنہم ائمہ حضرات کا متفقہ فیہ
ہے وہابی، نجدی مولویوں کو لا جواب کر دینے والی واحد کتاب آمین بالانفا
پڑھیں اور نمازیں درست کریں۔

مؤلف

جامعُ الْمُعْقُولِ وَالْمُنْقُولِ حَاوِيُ الْفُرُوعِ وَالْأَصُولِ شَيْخُ الْحَدِيثِ

أَبُو الْعَلَاءِ مُفْتِي مُحَمَّد عَبْدُ اللَّهِ قَادِرِي شَرَفِي رَضَوِي بَرَكَاتِي

نَاطِلُ وَمُهَقِّمُ دَرَا الْعُلُومِ حَلَمَةُ حَقِيقَةِ قَصْرِ (پاکستان)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْإِسْلَامُ مُحَمَّدٌ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَعَلَىٰ آلِكَ وَاصْحَابِكَ يَا حَسِبَ اللَّهُ

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۷۱۸	مقدمہ	۱
۷۱۹	آئین بھی ایک دعا ہے لہذا آہستہ کہنی چاہیے	۲
۷۲۲	نفسِ مسد کی نوعیت	۳
۷۲۳	حقیقتِ حلال	۴
۷۲۵	لطیفہ	۵
۷۲۸	فضائلِ تائین	۶
۷۳۶	اخفاءِ آئین کے دلائل	۷
۷۴۳	امام شعبہ کا مقام حدیثِ امیر المومنین فی الحدیث	۸
۷۴۹	محکمہ	۹
۷۵۰	اصولِ حدیث	۱۰
۷۵۱	امام مالک، امام نسائی و بخاری شریف	۱۱
۷۵۳	دلیلیہ کے اعتراضات ادا ان پر جرح و قدح	۱۲
۷۶۱	کیا غوث الاعظم آئین ادنیٰ کہتے تھے؟	۱۳
۷۶۴	صحابِ ستہ والے مقتدا ہیں	۱۴
۷۶۴	اعتراض غیر متقدمین	۱۵
۷۷۰	نقشہ تلامذہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ	۱۶

مقدمہ

احناف کے نزدیک ہر نمازی خواہ امام ہو یا مقتدی یا کیلا اور نماز چہری ہو یا ہتھری آئین آہستہ کہتے ہیں مگر غیر مقتدین و ایہوں کے نزدیک چہری نماز میں امام و مقتدی بلند آواز سے چرخ کر آئین کہتے ہیں، جو قرآن و احادیث اقبال صحابہ کرام، جہوت تابعین کرامؓ اور ائمہ حضرات کے خلاف ہے۔

لیکن وہ ایہوں نے محض دھوکہ بازی یا بالاعلیٰ کی وجہ سے شور مچا رکھا ہے کہ احناف (اہل سنت) کے پاس آہستہ آئین کہنے کے لیے کوئی دلائل موجود نہیں ہیں حالانکہ سرسری جھوٹے ہیں ان کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی فعل ثابت نہیں ہے جب احناف (اہل سنت) کے اہل قرآن و احادیث اقبال صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین کرام رضی اللہ عنہم اور ائمہ حضرات کے دلائل موجود ہیں۔ انشاء اللہ ہم قارئین کرام کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اور آخر میں وہاں لوگ جو دلائل دے کر اہل سنت کے عوامی آدمیوں کو گمراہ کرتے ہیں ان پر چرخ قلعہ بھی لگائی ہیں پھر ناظرین کو اچھی طرح واضح ہو جائے گا کہ وہ ایہوں کا شور مچانا محض ان کی جہالت پر مبنی ہے۔

مقام غور: عزیز قارئین کرام آپ کو معلوم ہو گا کہ تمام چیزوں کا علم قرآن پاک میں موجود ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد درگرمی ہے۔ **وَلَا تَطْبَعُوا لِكَيْ يَأْسِرَ الْآفَاتِ كِتَابَ قَمِيْنٍ** (انعام ۱۱) اور کوئی ہماری اور کوئی چیز نہیں مگر کتاب روشن میں (لکھی ہوئی) ہے۔

ایک جگہ فرمایا۔ **وَلَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ** ہر چیز کی تفصیل قرآن پاک میں موجود ہے راہ عرف ہے، جب ہر مسئلہ قرآن پاک میں موجود ہے اور ضرور ہر ضرور موجود ہے ہیں

مسئلہ میں بھی پہلے قرآن پاک سے ثابت کرنا چاہیے کہ قرآن پاک کا یہ حکم ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ **فَاِنْ شَاَءَ غَفَوْنِیْ شَيْءٌ فَرَدَّ وَهُوَ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلٍ**
..... الخ یعنی اگر کسی بات (مسئلہ) میں میں اختلاف واقع ہو تو وہ مسئلہ لے کر خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف رجوع کرو۔..... الخ اہل سنت احناف، اور غیر مقتدین و ایہوں کا اختلاف مسئلہ آئین بالا خفاء یا جہری ہو انو ہم تعلیم قرآن پاک پر عمل کرتے ہوتے اس اختلاف کو پہلے قرآن مجید کی طرف رجوع کر کے معلوم کرتے ہیں پھر احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کر کے معلوم کریں گے تو قارئین کرام کو چاہیے کہ بغیر مطالعہ کریں انشاء اللہ تعالیٰ مسئلہ در روشن کی طرح واضح ہو جائے گا۔

آئین بھی ایک دُعا ہے، آہستہ کھنی چاہیے

آیت نمبر اولہ تعالیٰ **ادْعُوْا رَبَّكُمْ تَضَعُوْا حُفُوْةَیْہِ** یعنی اپنے رب کو زاری اور اور آہستگی سے پکادو بیشک اللہ تعالیٰ حد سے گزرنے والوں کو رحمت نہیں رکھتا۔
آیت نمبر ۲ **لِقَوْلِہِ تَعَالٰی اِذَا نَادٰی رَبُّہٗ سَبْحًا** یعنی حضرت زکریا علیہ السلام نے جب اپنے رب کو آہستگی سے پکارا۔

آیت نمبر ۳ **قَدْ اٰجَبْنٰی دَعْوٰتَکُمَا** یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے تھے اور حضرت ہارون علیہ السلام آئین کہتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری دعا کو قبول کرے گا (ہاں شریف)
آیت نمبر ۴ **وَ اِذَا سَأَلْتُمْ عِبَادِیْ عَنِّیْ فَاِنِّیْ قَرِیْبٌ** یعنی جب سوال کریں بندے میرے مجھ سے پس میں ان کے پاس ہوں۔

آیت نمبر ۵ **وَ اِذْ کُوْنَتْ تَضَعُوْا** یاد کرو اپنے جی میں گڑ گڑا کر۔

پس ان آیات و بیانات سے یہ ثابت ہو گا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا عاجزی اور آہستگی سے مانگنی چاہیے چنانچہ تمام انبیاء علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے آہستگی اور گڑ گڑا کر دعائیں مانگیں۔

اور صاحب فتح المبین صفحہ ۳۸ میں عطا سے نقل ہے کہ آئین دُعا ہے کیوں کہ کسی صاحب کے دل میں سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دُعا کے لیے فرمایا ہے کہ آہستگی سے دُعا کرو تمام آیات سے یہی مراد ہے کہ دُعا میں آہستگی سے کرو۔ تمام انبیاء علیہ السلام نے آہستگی سے دُعا میں کیا ہیں تو اللہ تعالیٰ نے منظور فرمائی ہیں۔

سب سے پہلے آئین کو دُعا ثابت کرتے ہیں کہ آئین بھی دُعا ہے جسے ہم نے پہلے صاحب فتح المبین کا حوالہ دیا اب بخاری شریف کا حوالہ سماعت فرمائیں۔ کَمَا نَقَلَهُ الْبُخَارِيُّ قَالَ عَطَاءُ أُمِّينٌ دُعَاءٌ يَعْنِي كَمَا عَطَانِي كَمَا آئِينَ دُعَاءٍ (بخاری شریف) قارئین! کہ پہلے ہم نے قرآن پاک سے ثابت کیا کہ دُعا میں آہستگی سے مانگی جائے۔ اب بخاری سے اور فتح المبین وغیرہ سے ثابت کیا کہ آئین بھی دُعا ہے بخدا یہ بھی آہستگی سے کہنی چاہیے۔ صاحب فتح القدر نے لکھا ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا: أَدْبَعُ يُخَفِّضُ الْإِيمَانَ التَّوَهُُّدُ وَالشُّكُوكُ وَالشَّكَمِيَّةُ وَالشَّامِيَّةُ۔ یعنی چار چیزیں ایمان کو ہستہ کہے اعوذ اور سبحانک اللہم اور بسم اللہ شریف اور آمین اور آمین الحقائق باب صفۃ الصلوۃ میں باری طور لکھا ہے۔ وَلَمَّا حُدِّثْتُ عَنْهُ أَوَّلُ آيَةٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أُمِّينٌ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ رَدًّا أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْبَارِقَطَنِيُّ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُخَفِّضُ الْإِيمَانُ أَرْبَعًا التَّوَهُُّدُ وَالشَّكَمِيَّةُ وَأُمِّينٌ وَرَبَّنَا كَيْفَ الْحَمْدُ الْهَمْ كَمَا رَوَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى آمِينَ كَبَى اخْفَا (آہستہ) کیا دارقطنی نے اور فرمایا حضرت عمر خطاب رضی اللہ عنہ نے امام چار چیزوں کو اخفا (آہستہ) کہے۔ اعوذ باللہ اور بسم اللہ شریف اور آمین اور دنیا ملک الحمد اور بہت بڑی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی جماعت کا اس پر اتفاق ہے تو عزیز قارئین! کہ اس ایک طرف غیر متقدمین کا بھی اور دوسری طرف اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب علی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اب آپ جس کو چاہیں ترجیح دے سکتے ہیں اور عمل کر سکتے ہیں کیوں کہ جو کسی سے محبت و عقیدت رکھتا ہے

وہ اسی کے اقوال افعال پر اپنے اپنے اعمال کو ترجیح دیتا ہے اور جس کے ساتھ محبت و عقیدت ہوگی قیامت میں بھی حشر اسی کے ساتھ ہوگا۔ اب آپ دلائل مفصلہ حقائق کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیں۔

آئین بالا خفا۔ منشاء از روی کے عین مطابق ہے جیسا کہ قرآن پاک میں ہے ہم بھی ذکر کرتے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ بھی آئین آہستہ تھی اور ہم انشاء اللہ ثابت کر دیں گے۔ آئین بالا خفا کی احادیث جن صحابہ کرام سے مروی ہیں وہ تمام صحابہ کرام فقہاء تھے اور امام بخاری کرام کا اسی پر اتفاق ہے کہ آئین آہستہ کہی جاتے تابعین عظام تبع تابعین کرام کا بھی یہی مسلک ہے کہ آئین آہستہ کہنی چاہیے۔ محدثین عظام و امام عظیم الجذیفہ آمد کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اسی پر عمل رہا۔ جن محدثین کی کتب میں آئین بالا خفا کی احادیث مروی ہیں۔ بخاری، مسلم، ابن ماجہ، ابوداؤد، نسائی، ترمذی، بیہقی، مشکوٰۃ، طحاوی، عینی شرح ہدایہ، موطا امام یوسف، موطا امام محمد، موطا امام مالک، عبد الرزاق، حافظ ذہبی، ابن حبان دارقطنی، ارد المختار، قرطبی، امام عینی، امام قسطلانی شرح بخاری میں، ملا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، فتوحات دہلیہ شرح اربعین نووی، فاضل ابن عطیہ، علامہ مشنوی جمع النہایہ، النجاشی، الحاکم حاشیہ ابن ماجہ، شرح جامع صغیر علامہ جلال الدین سیوطی، محقق عظیم علامہ عبدالحق محدث دہلوی، امام غزالی، امام رازی، ہانزیدہ، بیضاوی، ان کے سارے متبعین جن میں انھوں اور ایام علماء محدث، نقباء مفسرین داخل ہیں ان جملہ نفوس قدسیہ کا آئین بالا خفا پر اجماع ثابت ہے۔ دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

محمد بشیر قادری کراچی
دیگ تحصیل و ضلع قصور

۹ اپریل ۱۹۹۰ء

نفس مسئلہ کی نوعیت

۱۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں آمین کو اخفاء اور اسرار کے ساتھ کہا جائے آمین کو آہستہ کہا جائے اور کچی آواز سے نہ کہا جائے۔ اور یہی مذہب امام مالک علیہ الرحمۃ کا ہے۔ اور مذہب امام شافعی علیہ الرحمۃ اور امام احمد علیہ الرحمۃ ان دونوں کا ان کے خلاف ہے چنانچہ علامہ کرمانی شارح بخاری فرماتے ہیں۔ واختلفوا فی جہر ہا فمذہب الشافعی واحمد الجہر ومذہب الکوفیین ومالک السور

(تفسیر بخاری ص ۱۸۱ جلد اول مطبوعہ کراچی)

۲۔ غیر مقلدین بڑا شور مچاتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس امین بالجہر کے دلائل ہیں اور احناف کے پاس آمین بالاخفاء کے کوئی دلائل نہیں ہیں۔ یہ سنت کے خلاف کرتے ہیں۔ حالانکہ ان غافلوں کو پتہ ہی نہیں کہ دلائل کیا ہوتے ہیں! یہ امر مسلمات سے ہے کہ دعویٰ اور دلیل میں مطابقت اور تقریب نام ہونی چاہیے تب دعویٰ ثابت ہوگا مگر ان کے دعویٰ اور دلائل میں نہ کوئی مطابقت ہوتی ہے اور نہ ہی تقریب نام۔ تو پھر دعویٰ کیسے ثابت ہوگا۔

۳۔ لطیف! دعویٰ غیر مقلدین کا یہ ہے کہ امین بالجہر کہنی چلبیسے۔ دلیل میں احادیث صمدیہا صوتہ کو پیش کرتے ہیں سامعین اب غور کیجئے کہ دعویٰ خاص اور دلیل عام ہے اور ہر امر مسلمات سے ہے کہ وجود عام! وجود خاص کو مستلزم نہیں ہے۔ جب دونوں میں امتلازم ہی نہ ہو تو مطابقت اور تقریب نام نہ ہوتی۔ دعویٰ ثابت نہ ہوا۔ لہذا دعویٰ باطل ہوا غیر مقلدین! مگر تو آمین بالاخفاء اور امین بالاخفاء میں بھی ہوتا ہے۔

لطیف! اسی طرح اپنے دعویٰ ہر غیر مقلدین احادیث اقتنوا اور حدیث قولوا امین پیش کرتے ہیں یہ ان کے دعویٰ امین بالجہر کو کسی صورت میں بھی مفید نہیں ہیں۔ ان

دونوں حدیثوں سے یہ ثابت ہوا کہ آمین کہو۔ دعویٰ یہ کہ امین بالجہر کہو اور دلیل امین کہو۔ دعویٰ خاص دلیل عام یعنی جہر اور اخفاء دونوں کو شامل ہے۔ وجود عام! وجود خاص کو مستلزم نہیں لہذا دعویٰ اور دلیل میں مطابقت نہ ہوتی۔ دعویٰ باطل ہوا نیز دعویٰ مفید ہے اور دلیل مطلق ہے۔ اب مفید اور مطلق میں مطابقت ہی نہیں کیوں کہ المفید یجوز علی التقید! اور المطلق یجوز علی الإطلاق! یعنی مفید اپنی تقید پر جاری رہتا ہے اور مطلق اپنے اطلاق پر تو مطابقت کیسے ہوتی! لہذا دعویٰ باطل ہوا۔ اگر قبول (قول) سے امین کا جہر ثابت ہے تو قل هو اللہ احد کو بھی جہر ہی پڑھنا چاہیے۔ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سے بھی جہر ثابت ہوگا۔ اسی طرح احادیث میں ہوگا کہ جب صبح کو اٹھو تو یوں کہوں اور جب سونے کو تو یوں کہوں جب کھانا کھاؤ تو یہ کہو اور جب قرآن حکیم ختم کرو تو یہ کہو تو ان سب ادعیہ باثورہ (ادویہ مستونہ) کا جہر سے پڑھنا ثابت ہوگا حالانکہ ایسا نہیں۔ اس طرح جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کے قصہ حدیث میں آیا ہے تم ربنا مالک الحمد کہو۔ ایسے التفاتی پڑھنے کے متعلق لفظ قولوا آیا ہے تو یہاں پھر غیر مقلدین ان سب کو جہر سے پڑھنا کیوں منوں قرار نہیں دیتے ان کو! ہست کہیں کیوں منوں قرار دیتے ہیں حالانکہ قولوا اور قل ان میں بھی موجود مذکور ہے معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا قولوا کے صیغہ سے امین بالجہر ثابت دلال کرنا محض منالطہ اور عوام کو فریب دہی ہے۔

غیر مقلدین فرقہ دہلیہ کا یہ دطیرہ بن چکا ہے اور سچی سبھی

حقیقت حال! اسکیم اور ان کی سازش کہ سنو ان کو فروعی مسائل مسئلہ امین

اور مسئلہ فاتحہ خلف الامام اور مسئلہ نفع یدین اور ختم طعام اور گید ہوں شریف مسئلہ زلوع میں الجھائے رکھیں تاکہ سنی حقی حضرات ہماری اعتقاد کی مسائل کی طرف نہ آئیں اور ان میں بحث مباحثہ نہ کریں تاکہ ہم ذیل رسوا اور خایثہ و خاسر نہ ہوں کیوں کہ جب یہ سن

حضرات ہمارے عقائد باطلہ فاسدہ کاسدہ پر مطلق ہوں گے تو ہمیں دال - خا - عین کہیں گے ان کے عقائد باطلہ کفریہ ملاحظہ ہوں۔

عقائد غیر مقلدین	عقائد حقہ اہل سنت و الجماعت
۱ خدا جھوٹ بول سکتا ہے گویا گاہنہیں (معاذ اللہ)	سنتی عقیدہ - جو یہ کہے کہ خدا جھوٹ بول سکتا ہے وہ بے ایمان اور مرتد ہے قرآن کریم میں ہے من اصدق من اللہ حدیثا
۲ سرکار کی نظیر ممکن ہے۔	سنتی عقیدہ ہے کہ سرکار کی نظیر محال ہے جو سرکار کی نظیر ممکن مانے۔ بے ایمان اور مرتد ہے۔
۳ سرکار کو علم غیب عطا ہی نہیں ہوگا	جو یہ کہے کہ سرکار کو علم غیب عطا ہی نہیں ہے وہ بے ایمان و مرتد ہے۔ قرآن کریم میں ہے وما هو علی الغیب بضنین نبی غیب بتانے پر پختل نہیں ہے۔
۴ سرکار کو مٹی میں مل گئے	جو یہ کہے کہ سرکار کو مٹی میں مل گئے وہ خبیث النفس انسان ہے اور بے ایمان ہے۔
۵ سرکار ہمارے مثل بشر ہیں معاذ اللہ	جو یہ عقیدہ رکھے کہ سرکار ہماری مثل بشر ہیں۔ وہ گستاخ رسول ہے اور بے ایمان ہے۔
۶ جس کا نام محمد علی ہے وہ کسی چیز کا مالک و مختار نہیں	سرکار مالک و مختار ہیں جو اس کے خلاف کہے وہ گستاخ رسول اور خارج عن السلام ہے
۷ اللہ چاہے تو لاکھوں محمد پیدا کر دے معاذ اللہ	جو یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ اب لاکھوں محمد پیدا کر سکتا ہے۔ وہ بے ایمان خارج عن الاسلام

عقائد باطلہ غیر المقلدین	عقائد حقہ اہل سنت و الجماعت
۸ اللہ تعالیٰ کا عرش پر مکان ہے کرسی پر پاؤں رکھتا ہے۔	ہے اللہ تعالیٰ اب لاکھوں محمد تو کیا ہزاروں تو کیا سینکڑوں تو کیا بیسیوں تو کیا ایک محمد بھی اب نہیں پیدا ہو سکتا۔ محال ہے اور منع ہے۔
۹ یار رسول اللہ کہنے والے کا قتل جائز ہے	اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے وہ کسی مکان کا پابند نہیں۔
۱۰ نبی کریم کا علم شیطان سے کم ہے اور شیطان کا علم زیادہ ہے۔	یار رسول اللہ کہنا سچے امتی ہونے کی نشانی ہے۔ نبی کریم علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم تمام مخلوقات سے زیادہ ہے۔
۱۱ سرکار کے علم غیب کو معجزین و بہائم و جمیع حیوانات سے تشبیہ دینا۔	نبی کریم کے علم غیب کے ساتھ معجزوں وغیرہ کی تشبیہ بین اسلام سے اخراج کے لیے کافی ہے۔

لطیفہ غیر مقلدین! حدیث مَدْبُوحَاتُہ اور حدیث اَقْبِیْنَا اور حدیث قَوْلُوا آمِیْن کو اپنے دعویٰ آمین بالجہر میں ایسے پیش کرتے ہیں جیسے معلوم یہ ہوتا ہے کہ ان غیر مقلدین کے علم میں یہ ہے کہ احاف آمین نہیں کہتے۔ کیونکہ یہ احادیث تو ان کے سامنے پیش کی جاتی ہیں جو آمین انا میں نہ کہتے ہوں تو ان کو کہو کہ سرکار نے فرمایا ہے اَمِنُوا آمِیْن کہو۔ سرکار نے فرمایا ہے قَوْلُوا آمِیْن آمِیْن کہو۔ سرکار نے آمین مد کے ساتھ کہی قصر کے ساتھ نہ کہی تم بھی آمین کہو۔ احاف تو آمین کہتے ہیں لہذا یہ احادیث اپنے دعویٰ آمین بالجہر میں پیش کرنا جہالت اور سراسر حماقت ہے ہاں نمبر ضرور بن جائیں گے نیز احاف آمین کو آہستہ کہنا ان کے نزدیک آمین کہنا ہی نہیں ہے۔ اور سچی کہیں تو پھر آمین کہتا ہے خوب۔ تَعُوْذُ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ کو

غیر مقلدین آہستہ پڑھتے ہیں تو اس کا کیا مطلب کہ انہوں نے تَعَوَّذ نہیں پڑھا۔ یقیناً پڑھا ہے تو آئین کو آہستہ پڑھنا بھی اِخْتِلَاف نے امین کو کہا ہے۔ تشہید آہستہ پڑھا جاتا ہے۔ دُعا درود شریف آہستہ پڑھے جاتے ہیں اور اعتقاد یہی ہے کہ ان کو پڑھا ہے۔ اس طرح آئین کو آہستہ پڑھا جاتا ہے اور اعتقاد یہی ہے کہ اس کو پڑھا ہے۔

لطیفہ

اسی طرح غیر مقلدین اپنے دعویٰ امین بالجہر میں حدیث موافقہ ملائکہ کو پیش کرتے ہیں۔ یہ بھی اُن کے دعویٰ کو مفید نہیں کیونکہ موافقت ملائکہ سے یا تو موافقت فی الوقت مراد ہو سکتی ہے یا موافقت بالکیفیت مراد ہو سکتی ہے۔ یہاں موافقت بالکیفیت مراد ہے یعنی آئین کا آہستہ کہنا وہ بھی آہستہ کہتے ہیں اور حنفی سنی حضرات بھی آہستہ کہتے ہیں لہذا اس حدیث موافقہ ملائکہ کا اپنے دعویٰ امین بالجہر میں پیش کرنا جہالت ہے۔ کیوں کہ اس دلیل کو دعویٰ سے کوئی مطابقت اور ربط اور تقریب نام نہیں ہے۔ لہذا غیر مقلدین کا دعویٰ باطل ہوا۔ کیوں کہ دعویٰ خاص ہے اور دلیل عام ہے اور محتمل بھی ہے اور وجود عام اور وجود خاص کو مستلزم نہیں۔ تقریب نام نہ ہونی غیر مقلدین کا دعویٰ امین بالجہر باطل ہوا نیز دلیل محتمل سے دعویٰ غیر محتمل ثابت نہیں ہوتا۔

فائدہ

قارئین حضرات یہ بات قابل غور ہے کہ

۱۔ حنفی کی ضد جہر ہے۔ تبراَن میں ہے۔ اِستہ یعلم الجہر وما یخفی۔ حنفی کی ضد یہ نہیں ہے کہ حدیث مکتہ امین سے امین بالا اِغواء کی نفی ہو۔ نہیں نہیں۔ بلکہ حنفی اور مقلدوں اکٹھے ہو سکتے ہیں کیوں کہ یہ ضدیں نہیں ہیں۔ مقلد کی ضد فقہ ہے۔ اور حنفی کی ضد جہر ہے مدیہ دلوں آپس میں اکٹھے نہیں ہو سکتے کیونکہ

الضد ان لا یجتمعان

۲۔ حنفی کی ضد جہر ہے۔ حنفی کی ضد قول نہیں ہے کہ قول امین کے ثبوت سے اِخْتِلَافِ امین ہو نفی ہو بلکہ حنفی اور قول دونوں جمع ہو سکتے ہیں کیونکہ قول کی ضد سکوت ہے یہ

دونوں آپس میں اکٹھے نہیں ہو سکتے۔

۳۔ حنفی کی ضد جہر ہے حنفی کی ضد رفع نہیں ہے کہ حدیث رفع امین سے امین بالا اِخْتِلَافِ نفی ہو جائے یہ نہیں ہو سکتا۔ رفع کی ضد خفض ہے کیونکہ رفع چند معنوں میں آتا ہے۔

احتمال ہے ۱۔ حدیث امین بالرفع یہ روایت بالمعنی ہے حدیث امین بالمدک اور حدیث امین بالمد جہر کو مستلزم ہے۔

احتمال ہے ۲۔ حدیث امین بالرفع یہ تعلیم امت کے لیے ہے یعنی کبھی کبھار لہذا یہاں امین بالرفع درام کو مستلزم نہیں۔

احتمال ہے ۳۔ حدیث امین بالرفع داخل نماز نہیں خارج نماز ہے۔ دعویٰ تو نماز نماز میں امین بالجہر کہے لہذا حدیث امین بالرفع ہے نماز میں رفع کو مستلزم نہ ہونی۔ اصول مسئلہ ہے۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال جب کسی دلیل میں احتمال آجائے تو استدلال باطل ہو جاتا ہے۔

لہذا حدیث امین بالرفع سے (امین بالجہر دعویٰ) پر استدلال باطل ہوا۔

دوسری بات کہ سفیان مٹھا صوۃ کہتا ہے اور شعبہ خُفِضَ بھانوں کسی روایت کو ترجیح ہوگی میں کہتا ہوں کہ شعبہ کی روایت کو ترجیح ہے اس لیے کہ شعبہ تدلیس کو اچھا نہیں سمجھتے تھے بلکہ فرماتے تھے کہ میں آسمان سے گر کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جاؤں تو اس سے بہتر ہے کہیں تدلیس کر دوں (تذکرۃ الحفاظ) اور سفیان کی روایت میں تدلیس کا شبہ ہے۔ دوسری وجہ ترجیح یہ ہے کہ امین دعا ہے اور اصل دعا میں اِخْتِلَافِ امین ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ادعوا بکم نضر عاؤ خفیہ اور اکثر صحابہ و تابعین امین خفیہ کہتے تھے جیسا کہ جوہر النقی صفرہ ۱۳ میں ہے۔ اس لیے شعبہ کی روایت راجح ہوگی۔ اور اصول حدیث میں لکھا ہے کہ مدس کبھی شیخ اشیر بخ کرس۔ فقط کتاب اس لیے حجت نہیں۔ مدرس کی معضرت قابل حجت نہیں۔

فضائل تائین

۱۔ نسائی شریف۔ ابن ماجہ، مؤطا امام مالک میں ہے۔ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امن القاری فاقبوا فان الملائکۃ یؤمنون فمن وافق تائینہ تائین الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار نے فرمایا جب امام آمین کہے تم بھی آمین کہو۔ کیوں کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں۔

فائدہ سرکار نے فرمایا اذا امن القاری فاقبوا جب قاری (امام) آمین کہے تم بھی (مقتدی) آمین کہو اس میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کو قاری فرمایا۔ مقتدیوں کو قاری نہ فرمایا۔ معلوم ہوا قرأت امام ہی کرتا ہے۔ مقتدی حضرات قرأت نہیں کرتے۔ غیر قلدو۔ اس حدیث سے حدیث امین بالجہر کو ثابت کرتے کرتے فاتحہ خلف امام کے مسئلہ کو ختم کر بیٹھے جس پر تم ادھار کھائے بیٹھے ہو۔

فائدہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لیے ہے جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے موافقت کرے یعنی فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں اگر اونچی آمین کہتے تو سنی جاتی لہذا چاہیے کہ ہماری آمین بھی آہستہ ہو تاکہ فرشتوں سے موافقت ہو اور ہمارے گناہوں کی معافی ہو۔ ماشاء اللہ آہستہ آمین کہنے کی کتنی فضیلت ثابت ہوئی۔

فائدہ موافقت تائین تائین مقتدین و تائین تائین ملائکہ سے ملو اتحاد فی کیف ہے کیوں کہ ۱۔ دو کلیوں میں اتحاد فی الجنس ہو تو اس کو محضائت کہتے ہیں۔

۲۔ دو کلیوں کا اتحاد فی النوع ہو تو اس کو محضائت کہتے ہیں۔
۳۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الخاصہ ہو تو محضائت کہتے ہیں۔
۴۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الکلیف ہو تو اس کا مشابہت کہتے ہیں۔ اسے موافقت بھی کہتے ہیں۔

۵۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الکلم ہو تو اس کو مساوات کہتے ہیں۔
۶۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الاطراف ہو تو اس کو مطابقت کہتے ہیں۔
۷۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الاضافت ہو تو اس کو مناسبت کہتے ہیں۔
۸۔ دو کلیوں میں تسادی فی وضع الایزاء ہو تو اس کو موارات کہتے ہیں۔

ماخوذ از شرح تلخیص و مختصر المعانی

۲۔ بخاری شریف، مسلم شریف، ابوداؤد، نسائی، مؤطا امام مالک میں ہے۔

عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال احدکم فی الصلوۃ آمین وقالت الملائکۃ فی السماء آمین فوافقت احدها الاخری غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ایک نماز میں آمین کہتا ہے تو آسمانوں میں فرشتے بھی آمین کہتے ہیں پس ان میں سے ایک دوسری کی موافقت کرے تو اس کے گزشتہ گناہوں سے معافی ہو جاتی ہے۔ اس سے آہستہ آمین کہنے کی فضیلت ثابت ہوئی۔

۳۔ بخاری شریف، ابوداؤد شریف، نسائی شریف، مؤطا امام مالک ہے۔ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیبو المعضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین فانه من وافق قوله قول الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار نے فرمایا کہ جب امام غیر المعضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم مقتدی بھی آمین کہو کیوں کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے

موافق ہوئی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ اس حدیث سے بھی آہستہ آمین کہنے کی فضیلت ثابت ہوتی۔

فائدہ سرکار کے فرمان اذ اقال الامام غیر المغضوب علیہم والا الضالین

نقلوا آمین یعنی جب امام غیر المغضوب علیہم والا الضالین کہے تو تم آمین کہو سے واضح ہے کہ سورہ فاتحہ پڑھنا قرأت قرآن یہ امام کا کام ہے۔ مقتدیوں کا کام نہیں ہے۔ یاد رہے کہ اہل السنۃ والجماعت بھی نمازیں آمین کہتے ہیں اور یقیناً یقیناً آمین کہتے ہیں مگر آہستہ کہتے ہیں۔ اس حدیث پاک سے آمین بالجہر ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔

۴۔ مؤطا امام مالک و مستدام احمد بن حنبل و بخاری و شریف مسلم و شریف ابوداؤد۔ ترمذی و شریف نسائی۔ ابن ماجہ میں ہے۔ عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتمن الامام فامضوا فانہ من داخل تامینہ تامين الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت کی فرمائی علی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوئی۔ اس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔

فائدہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لیے ہے جس کی آمین

فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں ہم نے ان کی آمین آج تک نہ سنی اور نہ ہی کسی دہائی نے فرشتوں کی آمین سنی تو چاہیے کہ ہماری آمین بھی آہستہ

ہو تاکہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو جو دہائی جمع کر آمین کہتے ہیں۔ وہ جیسے مسجد میں آتے ہیں ویسے ہی واپس جاتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی نہیں ہوتی کیونکہ

وہ فرشتوں کی آمین کی مخالفت کرتے ہیں۔ حضور نبی کریم ارشاد فرماتے ہیں بکافہ من و اتقوا تامينہ تامين الملائکۃ غفرلہ من ذنبہ

جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوئی اس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔

والی موافقت کے بجائے مخالفت کرتے ہیں۔ اس لیے ان کے گناہوں کی معافی نہیں گناہوں کی معافی ان لوگوں کے لیے جو فرشتوں کی موافقت کرتے ہیں یعنی آہستہ آمین کہتے ہیں۔

۵۔ ابن جریر میں ہے۔ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم اذا اقال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین وقال من خلفہ آمین فوافق تامينہ تامين الملائکۃ غفرلہم ما تقدم من ذنبہم

وما تاخر۔ ابن جریر میں ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام کہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین جس نے اس کے پیچھے آمین کہی فرشتوں کی آمین کے موافق تو ان کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

فائدہ اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ ہرگز نہ پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور فرماتے کہ جب تم ولا الضالین کہو تو تم آمین کہو معلوم

ہوا کہ تم صرف آمین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا کام ہے۔

جیسے رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

اذا جاءکمکم المؤمنات فامضوا فانہ من داخل تامینہ تامين الملائکۃ غفرلہ من ذنبہ

عورتیں آمین تو ان کا امتحان ہو۔

دیکھو امتحان لینا صرف مومنوں کا کام ہے نہ کہ مومنہ عورتوں کا کسی حدیث میں نہیں آیا

کہ اذا قلتم ولا الضالین فمضوا آمین جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہو۔

کہ مقتدی ولا الضالین کہے گا ہی نہیں یہ امام کا کام ہے جب ولا الضالین کہے گا تو پوری سورت

فاتحہ ہی نہیں پڑھے گا۔

دوسرا فرشتوں کی آمین کی موافقت۔ ان کی موافقت سے مراد طریقہ ادائیں موافقت

ہے۔ فرشتوں کی آمین کا وقت تو وہ ہی ہے جب امام سورہ فاتحہ ختم کرتا ہے کیونکہ ہمارے

حافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی نمازوں میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آمین کہتے ہیں۔

جب امام ولا الضالین کہتا ہے۔

۴۔ سند امام احمد۔ نسائی۔ عبد الرزاق۔ ابن حبان۔ دارمی میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین فقولوا امین فان الملائکۃ تقول امین فتمن وافق تامینۃ تامین الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام کہے غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین پس تم کہو آمین بیشک فرشتے بھی آمین کہتے ہیں پس جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے پہلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

۵۔ طبرانی میں ہے۔ عن سمرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال القاری غیر المغمضوب ولا الضالین فقولوا آمین یحییٰکم اللہ ترجمہ طبرانی میں ہے حضرت سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں منہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قاری غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم کہو آمین اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا۔

فائدہ غیر مقلدو۔ فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ بیان کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگاتے رہتے ہو وہ تمہارا زور ختم ہوا۔ افسوس یہ حدیث تمہارا زور چلنے نہیں دیتی۔ اجابت ادا کی ہوئی ہے معلوم ہوا کہ آمین ادا ہے۔

فائدہ یہ حدیث غیر مقلدوں کے دعویٰ امین بالجہر میں بطور دلیل پیش نہیں کی جاسکتی۔ آمین آہستہ بھی کہی جاسکتی ہے۔ چنانچہ احناف آہستہ کہتے ہیں۔

۸۔ مسلم شریف میں ہے! عن ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلیتُمْ فاقیموا صُفُوکُمْ ثُمَّ لیسوا احدکم فاذکرین ذکرہ واذا قال غیر المغمضوب علیہم

ولا الضالین فقولوا آمین یہی کہہ اللہ ترجمہ سرکار دو عالم نے فرمایا جب تم نماز پڑھتے ہو تو صفیں سیدھی کرو پھر تم میں کوئی ایک تمہاری امامت کرے پس جب وہ امام تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ اللہ تعالیٰ دعا کو قبول فرمائے گا۔

فائدہ سرکار فرماتے ہیں۔ واذا قال غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین اور جب امام غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین کہے پس تم امین کہو۔ سرکار نے فاتحہ خلف الامام اور قرأت خلف الامام کے مسئلہ کو ختم کر دیا کہ امام کے پیچھے مقتدیوں کا کام فاتحہ پڑھنا نہیں ہے۔ اب غیر مقلدین سبیلہ زوری سے پڑھتے جاؤ تو تمہاری مرضی۔ مگر یہ بات اچھی طرح یاد رکھ لو تمہاری اجابت دعا تب ہی ہوگی۔

جب امام فاتحہ پڑھے قرأت قرآن کرے غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین پڑھے اور پھر تم امین کہو اور اگر وہ بھی قرآن پڑھے قرأت کرے اور تم بھی قرآن پڑھو قرأت کرو اور وہ بھی غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین پڑھے اور تم بھی پڑھو اور پھر امین کہو جواب دعا کی اجابت نہ ہوگی۔ حدیث کے سیاق و سباق کو اچھی طرح سے دیکھ لو نیز اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ آمین! دعا ہے کیوں کہ سرکار فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا کی اجابت اور قبولیت فرماتے گا یہ اجابت اور قبولیت تب ہی ہوگی جب کہ آمین دعا ہے۔

۹۔ بیہقی میں ہے۔ عن ابراہیم بن الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تدرین ما حسدونا یعنی الیہود فانہم حسدونا علی القبلة التي ہدینا لہا واصلوا عنہا وعلی الجمعة التي ہدینا لہا واصلوا عنہا وعلی قولنا خلف الامام آمین ترجمہ

قائدہ اس حدیث سے بھی آئین کفایت کی تفصیلات ثابت ہوتی چنانچہ اخلاف امین کہتے ہیں اور بفضلہ تعالیٰ احسن طریقہ آہستہ کہتے ہیں۔ سرکار نے چند مرتبہ کہہ دیا۔ اب اخلاف کی کتب فقہ اور مالکیوں کی کتب فقہ میں موجود مذکور ہے یہ آئین کہتے ہیں۔ لہذا یہودیوں کا حسد اور غیر مقلدین کا حقہ برقرار رہا۔

قائدہ یہودیوں کا حسد کرنا اس پر موقوف نہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تبرک سے ہوں بلکہ بعض اوقات تعلیم کے واسطے چہرہ فرماتے تھے کیا یہ امر یہود پر نظر نہیں ہو سکتا کہ ہمیشہ سے ان کا حسد کرنا مقصود ہے۔ یہود کو جتنے اقوال اور افعال جو نمازیں صادر ہوتے تھے کیا ان کا علم نہ تھا۔ لیکن بعض اتفاقات کا جہر ان کو کافی نہ تھا اس وجہ سے ان کو حسد تھا کہ یہ لوگ نمازیں آئین ضرور کہتے ہیں اور ہم آئین کی تفصیلات سے محروم رہتے ہیں جہر پر حسد موقوف نہیں۔ اور بخاری شریف میں ہے کہ اصحاب کرام نے آئین چھوڑ دی تھی پس صحابہ کرام اور تابعین کا چھوڑنا بھی اخلاف پر دال ہے کیونکہ مطلقاً چھوڑ دینا خواہ سرا ہو یا جہرا۔ یہ صحابہ کرام سے بعید ہے اس لیے کہ مطلق آئین میں سب کا اتفاق ہے اور احادیث میں اس کے فضائل موجود ہیں گو ائین باسرا اور ائین بالجہر میں اختلاف ہے۔ نفس امین کہنے میں کوئی اختلاف نہیں۔ جب صحابہ کرام نے اونچی کبت ائین کا چھوڑ دیا تھا تو کیا صحابہ کو یہ علم نہ تھا کہ یہودیوں کا حسد کرنا جائز ہے گا! معلوم ہوا امین بالاخفاء سے بھی یہودیوں کا سد پر قرار ہے۔ ائین بالجہر پر حسد موقوف نہیں۔ اب جب کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سلم سے آئین کا آہستہ کہنا اور صحابہ کرام سے بھی ثابت ہے۔ لہذا آئین آہستہ کہے جو شخص بلا سمجھے گا اس میں اور یہود میں کچھ فرق نہ ہوگا۔

۱۰۔ الادب المفرد میں ہے۔ عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ عنہا قالت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسدكم اليهود على شيء ما حسدكم الله على السلام والتأمين ترجمہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ یہودی تم پر وہ چیزوں میں حسد کریں گے کیونکہ اسلام پر دوسرا جماعی مسئلہ آئین بالاخفاء پر معلوم ہو کہ اسلام پر حسد کرنا اور آئین بالاخفاء آہستہ پر حسد کرنا یہ یہودیوں کا کام ہے حسدوں کی بیماری ہے علمی اور عملی طور پر اس کا علاج ضروری ہے۔

۸۔ حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی تو آپ نے آہستہ دعا کی قرآن کریم میں ہے۔ اذ نادى ربه نندا ع خفيا۔

”آئین کہنا“ اپنے بیات سے اطلاق پر دلالت کرتی ہے۔ لہذا اس حدیث سے ائین بالجہر ثابت نہیں ہوتا۔

۱۱۔ ابن ماجہ میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسدكم اليهود على شيء ما حسدكم على آمين فاكثروا من قول آمين۔

ترجمہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہودی اکثر آئین پر حسد کریں گے تم آئین کہو یا بالاخفاء قولوا اور قل کے معنی ہم نے پہلے بھی ذکر کیے ہیں کہ قولوا یا قل کے معنی پکارنے کے نہیں ثابت ہوتے بلکہ تم کہو کہ ثابت ہوتے ہیں اور آئین کا کہنا آہستہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ وہابیوں کے بابا ابن قیم نے زاد المعاد میں تصریح کی ہے آئین آہستہ بھی کہی جاسکتی ہے تو پھر حسد والی ہی بات ہوئی کسی کے قول فعل کو نہیں ترجیح اگر ترجیح ہے تو کوسے کھانے پلانے کاغ کو ہے کو ایسی کثیر جانوروں میں حسد کرنا ہے اور دالی بھی اکثر انسانوں کے ساتھ حسد کرنا ہے۔ حسد تو نہ ہر قاتل ہے مگر انہیں اللہ نے عقل سلیم دی ہے تو یقیناً یہ حسد چھوڑ دیں اور آئین بالاخفاء آہستہ کہنا جس پر تمام امت کا اجماع ہے تسلیم کر لیں اور کو کھانا چھوڑ دیں کیوں کہ وہ بھی حاسد ہے۔

عِبَادِي بِحَقِّ قَاتِي قَرِيبٍ اَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا۔ اے محبوب جب لوگ میرے متعلق پوچھیں تو میں بہت قریب ہوں مانگنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں۔ جب وہ مجھ سے دعا کرتا ہے۔ جب اللہ ہمارے قریب تو دعا آہستہ کرنی چاہیے۔ اور آمین دعا ہے لہذا آمین آہستہ کہنی چاہیے۔

قائدہ | آمین کا دعا ہونا مسک احاف کا مؤید ہے کیوں کہ دعا کو آہستہ کرنا قرآن و حدیث اور عقل شرعی و قیاس شرعی کے مطابق ہے۔

۴۔ مسند امام احمد حنبل میں ہے۔ عن وائل بن حجر انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلما یبلغ غیر المخصوب علیہم ولا الصالحین قال امین واخفی بها صوتہ ترجمہ وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نذر پڑھیں پس جب سرکار غیر المخصوب علیہم ولا الصالحین پر پہنچے تو آپ نے آمین کہی اور اس کو پوشیدہ کیا۔

قائدہ | یہ حدیث مرفوعہ اور صریح ہے اور غیر متحمل ہے اور غیر مؤید ہے اس سے واضح ہے کہ سرکار نے آمین کو آہستہ فرمایا لہذا آمین کو آہستہ کہنا سنت ہے۔ یہ حدیث مسک احاف کی مؤید ہے۔

قائدہ | اس حدیث پاک سے یہ بھی ثابت ہے کہ قرأت کرنا اور سورۃ فاتحہ پڑھنا یہ امام کا کام ہے مقتدی کا کام نہیں۔ لہذا غیر مقتدین کا شور و انا کہ مقتدی کے لیے فاتحہ خلف الامام فرض ہے۔ یہ خلاف حدیث و خلاف سنت و خلاف قرآن کریم ہے۔

قائدہ | سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ جب امام آمین کہے تم بھی آمین کہو (اذا قال الامام امین فقولوا البتہ اس سے امین جہراً ثابت ہو جاتی مگر ایسا نہیں ہے البتہ آمین کا آہستہ کہنا سنت ہے۔

۳۔ ابو داؤد و طیالسی میں ہے۔ عن وائل بن حجر انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلما یبلغ غیر المخصوب علیہم ولا الصالحین قال امین واخفی بها صوتہ

اختفاء امین کے دلائل

۱۔ بیضاوی شریف! امین اسماء افعال سے ہے یعنی استجب وافعل لہذا دعا ہے۔ (والاصل فی الدعاء الاختفاء یعنی) اور اصل دعائیں آہستہ کرنا افضل ہے۔ امام اعظم کا اشتباہ و اجتہاد کہ امین دعا ہے قرآن کریم میں ہے۔ (ادعوہ انکم تسمعوا و تنقیہ) اپنے رب کو گواہ کرتے ہوئے اور پوشیدگی میں پکارو لہذا آمین کو آہستہ کہنا چاہیے۔

۲۔ آمین دعا ہے قرآن کریم میں ہے۔ قال قد اُجِيبَتْ دَعْوَتُكَ اِذَا سَأَلْتُمُوهُ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو ثابت قدم رہو۔ غیر مقتدین اگرچہ کہتے دعا تو موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی مگر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تم دونوں کی دعا قبول کی گئی یعنی موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام کی حالانکہ ہارون علیہ السلام نے دعا مانگی تھی بلکہ موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر آمین کہی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے آمین کو دُعا فرمایا۔

۳۔ بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء بن امین دعاء (معتاد استجب) امام عطاء علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے۔ جب دعا ہے تو دعا بالا اختفاء افضل ہے۔

۴۔ مسلم شریف میں ہے۔ فقولوا آمین یُجِيبُکُمُ اللہ پس تم آمین کہو اللہ تعالیٰ تمہاری اجابت دُعا فرمائے گا تمہاری دعا کو قبول فرمائے گا۔ واضح ہے کہ آمین دعا ہے جس کی قبولیت کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا۔

۵۔ آمین دعا ہے۔ اونچی دعا لا اس لیے کی جائے جو ہم سے دور ہو اللہ تعالیٰ تو ہماری شرک سے بھی زیادہ قریب ہے۔ قرآن فرماتا ہے۔ نحن اقرب الیہ من جبل الورد۔ لہذا آمین آہستہ ہونی چاہیے نیز قرآن کریم میں ہے۔ واذا سألک

وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم قال امين خضع بها صوتہ
ترجمہ وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ نماز پڑھی پس جب سرکارِ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے امین کہی آپ
نے اس کو بہت آواز میں کہا۔

قائدہ یہ حدیث مرفوع ہے اور صریح ہے غیر محتمل ہے اور غرض دل ہے اس سے
واضح ہے کہ سرکار نے امین کو آہستہ فرمایا لہذا امین کو آہستہ کہنا سنت ہے یہ حدیث مسلک
احناف کی مؤید ہے۔

قائدہ اس حدیث پاک سے غیر مقلدین کے عقیدہ کا رد ہوا کہ امام کے پیچھے مقتدی
قرأت کرے یعنی سورۃ فاتحہ پڑھے۔ سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحت فرمادی کہ
سورۃ فاتحہ پڑھنا یہ امام کا کام ہے مقتدی امین کہے۔ سورۃ فاتحہ پڑھنا مقتدی کا کام نہیں
۴۔ طبرانی نے اپنی معجم میں اور حاکم شہید نے مستدرک میں یہ حدیث ذکر کی ہے۔ عن
وائل بن حجر صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم
ولا الضالین قال امین وخضع بها صوتہ۔ حاکم شہید یہ بھی فرماتے ہیں هذا
حدیث صحیحہ الاسناد ولعل یخرجہا ترجمہ وائل بن حجر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو
تو امین کو آہستہ فرمایا حاکم شہید یہ بھی فرماتے ہیں کہ هذا حدیث صحیحہ الاسناد
لم یخرجہا یہ حدیث صحیح سند کے مزی ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اس کو ذکر نہیں کیا۔

قائدہ یہ حدیث مرفوع ہے صریح ہے غیر محتمل اور غرض دل ہے اس سے واضح ہے
کہ سرکار نے امین کو بہت آواز میں فرمایا یعنی آہستہ کہا۔ لہذا امین کو آہستہ کہنا سنت ہے
یہ حدیث مسلک امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کی مؤید ہے۔

قائدہ غیر مقلدین کی تردید! اس حدیث پاک سے واضح شور و آواز ہے کہ احناف

امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے۔ یہ احادیث کے خلاف کرتے ہیں مگر کورباطن سمجھتے ہی
نہیں کہ احادیث تو ان کی تردید میں ہیں۔

قائدہ امام حاکم شہید فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر امام بخاری علیہ الرحمۃ
اور امام مسلم علیہ الرحمۃ نے صحیحین میں اس کو ذکر نہیں کیا کیونکہ یہ حدیث ان کے مسلک
اور مذہب سے فبیحہ کہ ہر آیت مطابقت نہیں کرتی تھی اس لیے ان کو ذکر نہ کیا اور نہ حاکم شہید
ان کو صحیح الاسناد قبول کرتا۔

یا اس کی سند میں ان کے نزدیک کوئی علت قارحہ ہوگی جس کی وجہ سے اس کو صحیحین
میں ذکر نہ کیا۔

۵۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کی کتاب الآثار میں ہے۔ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔
حد ثنا حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی قال اربع بخفیفہن الایام
التعود وبسبحان اللہ والوطن وسبحانک اللہم واسم

ترجمہ آپ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے اعوذ بسم اللہ سبحانک اللہم اور امین
یہ حدیث امام محمد نے آثار میں اور عبد الرزاق نے اپنی تصنیف میں بیان کی۔

۶۔ طحاوی شریف میں ہے عن ابی وائل قال لعدیکن عمرو علی رضی اللہ
تعالی عنہما یجھران بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا یامین ترجمہ ابو وائل سے
روایت ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ تعالیٰ یہ دونوں
شخصیتیں بسم اللہ الرحمن الرحیم اور امین کو اونچی جہر سے نہ کرتے تھے۔

۷۔ طبرانی کبیر میں ابو وائل سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی و عبد اللہ (ابن مسعود)
بسم اللہ اور اعوذ اور امین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔

۸۔ جوہر النقی میں بحوالہ ابن جریر طبری ابو وائل سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہما بسم اللہ اور امین اونچی نہیں کہتے تھے۔

۹۔ تہذیب الآثار للطبرانی میں ہے۔ حدثنا ابو بکر بن عیاض عن ابی سعید عن ابی وائل قال لم یکن عمر وعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہما یجھران بنسیم اللہ الرحمن الرحیم ولا یامین ترجمہ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اور آمین کو جہر نہیں کہتے تھے۔ (ماخوذ از عینی شریف)

۱۰۔ ترمذی شریف میں ہے۔ روی شعبہ عن سلمۃ بن کھیل عن حبیب بن علی عن علقمۃ بن وائل عن ابيه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین وخفض بها صوته ترجمہ علقمہ اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر المغضوب والاضالین پڑھا پس آپ نے آمین کہی اور اپنی آواز کو پست کیا۔

ابوداؤد طحاوی میں بھی اسناد یونہی مذکور ہے ص ۱۳۵

امام ترمذی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ روایت سفیان مذہبہا صونہ روایت شعبہ سے صحیح ہے۔ اس حدیث مذہبہا صونہ کو باوجود اس کا علم ہونے کے ہرگز نہ چھوڑتے بالضرور اس کو اپنی صحیح میں درج فرماتے ہیں تو اس سے غیر مقلدین کو کیا فائدہ کیونکہ روایت سفیان سے تو یہ ثابت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کو مذہبہ ساتھ پڑھانے کے ساتھ یعنی آمین بروزن قالین مثلاً پڑھانے کے بروزن حیم (حامیم) پڑھا۔ اللہ کشمیر دن (صرف میر) کہیں چاہا۔ آواز کو کھینچا نہ کہ بلند کیا۔ غیر مقلدین اب مذہبی جہر میں گئی۔ تو قرأتِ خفی (ظہر اور عصر کی نماز میں) اجمال بھی مذہبہ سے آواز پڑھا کر میرا اجتہاد تمہاری شہرت عامہ کے لیے بڑا مفید ثابت ہو گا۔ اگر مذہبہا صونہ سے جہر کا ثبوت ہو نا تو امام بخاری علیہ الرحمۃ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ شعبہ نے تین خطائیں کی ہیں۔

حدیث وائل بن حجر پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس میں شعبہ نے تین خطائیں کیں۔

۱۔ فقال عن حجر ابی عنبیس وانما هر حجر بن العنابس ویأینئ ابی السکن

ترجمہ: وائل یہ کہ اس نے حجر ابی العنابس کہا ہے حالانکہ وہ حجر بن عنبیس ہے جس کی کنیت ابوالسکن ہے۔

۲۔ زاد فیہ عن علقمۃ بن وائل ولیس فیہ عن علقمۃ وانما هر حجر بن العنابس عن وائل بن حجر۔

ترجمہ: دوسرا یہ کہ شعبہ نے اس حدیث میں علقمہ بن وائل کو زیادہ کیا ہے حالانکہ حجر بن عنبیس عن وائل بن حجر صحیح ہے۔

۳۔ وقال وخفض بها صوته وانما هو مذہبہا صونہ ترجمہ: تیسرا یہ کہ اس نے خفض بھا صونہ کہا ہے حالانکہ مذہبہا صونہ نہیں۔

یہ شعبہ کی خطائیں نہیں ہیں بلکہ یہ بفضلِ تعالیٰ رب تعالیٰ کی اپنے محبوب کا حدیث عطا میں ہیں۔ سماعت فرمائیں۔

۱۔ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے حدیث علقمہ میں حجر کی کنیت ابوالعنابس ہونے کا اشارہ کیا ہے تو اس کے متعلق یہ ہے کہ ابن حبان نے کتاب الثقات میں لکھا ہے۔

حجر بن عنبیس ابوالسکن الکوفی وهو الذی یقال له حجر ابی العنابس بروی عن علی وائل بن حجر وروی عن سلمۃ بن کھیل یعنی حجر بن عنبیس ابوالسکن کوفی

میں اور یہ وہ شخص ہے جس کو حجر ابوالعنابس کہا جاتا ہے۔ یہ حضرت علی اور حضرت وائل بن حجر سے روایت کرتے ہیں پس اگر شعبہ نے ابوالعنابس ان کو کہہ دیا تو اس میں کوئی خطا ہوئی اور کہیں کہ خطا ہوئی۔

نیز شیخ الاسلام علامہ عینی نے بنیہ میں لکھا ہے کہ حجر کی کنیت ابوالعنابس سچے پر ابن حبان نے کتاب الثقات میں ترمذی کیا ہے اور کہا ہے کہ کنیت ان کی اپنے باپ

کے نام کی مثل ہے اور امام بخاری علیہ الرحمۃ کا قول کہ حجر کی کنیت ابواسکین ہے۔ یہ اس کے سنائی نہیں کہ ان کی کنیت ابوالعبس بھی ہو کہوں کہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہونے کو کوئی چیز مانع نہیں ہے۔

غیر مقلدین غور کریں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ تعالیٰ کی کنیت ابوتراب بھی ہے مگر اسے فرمایا اسے ابوتراب کھڑا ہو (رقم یا ابوتراب بخاری شریف) اور ابوالحسن ہے مستدرک میں ہے۔ فقال عمر لا یتعالی اللہ بارض لست فیہا یا ابی الحسن پس عمر فاروق نے کہا اللہ تعالیٰ مجھے اس زمین میں باقی نہ رکھے جس میں اسے ابوالحسن نہ ہو۔ لہذا حجر بن عبس کی دو کنیتیں ہوں کسی نے ابواسکین ذکر کر دیا کسی نے ابوالعبس ذکر کر دیا یعنی تو ایک ہی ذات ہے۔ لہذا یہ کوئی خطا نہیں کہ شعبہ نے ابوالعبس کنیت کو ذکر فرمایا اور ابواسکین کو ذکر نہ فرمایا یہ تو کمال علم ہے کہ جو کنیت زیادہ مشہور نہ تھی اس کو بھی مشہور کر دیا کہ حجر بن عبس کی ایک کنیت ابوالعبس بھی ہے۔

۲۔ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ شعبہ نے خطا کی ہے کہ روایت میں علقمہ کی زیادتی کی ہے اور حدیث میں نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصول حدیث میں مبرہن اور الم نشرح ہے کہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے چنانچہ شیخ الاسلام علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے نیامہ میں لکھا ہے۔ قوله فذا فیہ علقمہ الا یضرب لان الزیادۃ من الشفعۃ مقبولۃ ولا سیما من مثل شعبہ یعنی یہ کہنا کہ روایت میں شعبہ نے علقمہ کو زیادہ کیا یہ کوئی مضمر نہیں اس لیے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے خصوصاً شعبہ جیسے اہم شخصیت سے۔ پس شعبہ جو امیر المؤمنین فی الحدیث میں اگر انہوں نے علقمہ کو روایت میں زیادہ کیا ہے یہ کوئی خطا نہیں ہے۔

یہ کہنا کہ یہ حدیث منقطع ہے یہ بھی خطا ہے۔ حالانکہ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں علقمہ بن وائل

کے باب میں لکھا ہے کہ علقمہ بن وائل نے اپنے باپ سے سماع کیا ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں حتیٰ العسکری عن ابن معین انہ قال علقمہ بن وائل عن ابیہ یعنی حکایت کی عسکری نے ابن معین سے کہ علقمہ بن وائل نے اپنے باپ سے حدیث کو کہہا ہے کہ علقمہ کا اپنے باپ سے سماع ثابت ہے تقریب میں جو حافظ بن حجر علیہ الرحمۃ نے عدم سماع علقمہ کا ذکر کیا ہے۔ وہ عدم اطلاع پر محمول ہے یا کا بغیر کو نقل کیا ہے۔ نیز حافظ حدیث حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ بلوغ المرام کے باب صفۃ الصلوۃ میں حدیث وائل بن حجر کو ذکر فرما کر کہتے ہیں کہ رواہ ابوداؤد باسناد صحیح اس حدیث میں عن علقمہ بن وائل عن ابیہ مذکور ہے ملاحظہ ہو۔ علقمہ کی ثقاہت مسئلہ ہے۔ حدیثا عبدہ بن عبد اللہ نایحی بن آدم ناموسی بن قیس الحضرمی عن سلہ بن کھیل عن علقمہ بن وائل عن ابیہ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فكان یسلم عن یعبتہ السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ وعن شمالہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ رواہ ابوداؤد باسناد صحیح (بلوغ المرام)

۳۔ حافظ عسقلانی کا اس حدیث پر اسناد صحیح کا حکم کرنا یہ ذیل ہے کہ یہ حدیث متصل ہے رسول جے منقطع نہیں اور سنن ابوداؤد کے جاننے والوں کو معلوم ہے کہ حدیث ابوداؤد میں علقمہ بن وائل عن ابیہ کے طریق سے مروی ہے پس واضح ہو گیا کہ حافظ حدیث عسقلانی کے نزدیک علقمہ کا اپنے باپ سے سماع ثابت اور مختار ہے ورنہ بموجب تحریر تقریب کے یہاں بھی حکم دیتے اور علقمہ بن وائل کی حدیث کی صحت کے قائل نہ ہونے بل علقمہ کے چھوٹے بھائی عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا ہے جیسا کہ آگے مذکور ہوگا۔

۴۔ روایت علقمہ کی اپنے باپ سے باجماع محدثین محققین ثابت ہے جیسا کہ امام ترمذی اپنی جامع میں کتاب الحدود کے باب ما جاء فی المروۃ میں اس حدیث کے

بعد جو بطریق علقمہ مروی ہے فرماتے ہیں علقمہ بن دآل بن حجر سمع عن ابیہ وهو
اکبر من الجبار بن دآل لم یسمع من ابیہ یعنی علقمہ بن دآل بن حجر نے اپنے باپ
سے سنا ہے اور یہ علقمہ اپنے بھائی عبد الجبار بن دآل سے بڑے ہیں اور عبد الجبار بن دآل
نے اپنے باپ سے سماع نہیں کیا ہے۔

۵۔ صحیح مسلم شریف کے باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند
ظهور الفتن کے شروع میں حدیث حدیثنا محمد بن مسلم بن مثنیٰ کی اسناد میں عن علقمہ
بن دآل الحضرمی عن ابیہ وارہ ہے۔ ظاہر ہے کہ امام مسلم اصول میں کوئی حدیث
منقطع نہیں لاتے۔ پس ان کے نزدیک بھی سماع علقمہ اپنے باپ سے ثابت ہے اور یہ
حدیث متصل اسناد ہے اور اس میں لفظ حدیثنا بھی الفاظ سماع سے آیا ہے۔

امام شعبہ کا مقام حدیث۔ امیر المؤمنین فی الحدیث

۳۔ غیر مقلدین کا کہنا کہ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ خفض بہا صوتہ کو شعبہ
نے روایت کیا حالانکہ مد بہا صوتہ ہے۔

۱۔ تو اس کے متعلق یہ ہے۔ علامہ عینی بنایہ میں فرماتے ہیں قلت تخطیبتہ مثل
شعبہ خطاۃ کیف وهو امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی میں کہتا ہوں کہ
شعبہ کی طرف خطا کی نسبت کرنا خطا ہے اور یہ کیسے! حالانکہ شعبہ حدیث میں
امیر المؤمنین ہیں۔

۲۔ ایسی شخصیتوں کی طرف خطا کی نسبت کرنا روایات و احادیث کو دہم برہم کر دینا
ہے۔ جب ایسے لوگ ہی خطا کرنے لگے تو پھر کس کی حدیث کا اعتبار رہا بلکہ ان کی روایت
کی مؤید اور رد باتیں مرفوع اور موقوف ہو جود ہیں۔ جب کہ فقط اپنے مذہب کی مخالفت
کی وجہ سے تسلیم نہ کرنا یہ سراسر خود غرضی اور نا انصافی عامۃ الناس کو فریب دہی ہے۔

ترمذی شریف کی کتاب العلم میں ہے۔ حدیثنا ابو بکر عبد القدیس بن محمد
حدیثی ابو الولید قال سمعت حماد بن زید یقول ما خالفنی شعبہ فی شیء
الا ترکته قال قال ابو الولید قال قال لی حماد بن سلمہ ان اردت الحدیث
فعلیک بشعبہ یعنی ابو الولید نے بیان کیا کہ میں نے حماد بن زید سے سنا کہتے تھے کہ
شعبہ نے میری کسی شئی میں بھی مخالفت نہیں کی مگر میں نے اُس کو چھوڑ دیا اور کہا انہوں
نے کہ ابو الولید نے کہا کہ مجھ سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر حدیث کا ارادہ کرے تو شعبہ
کو لازم پکڑ

یہ بھی ترمذی میں ہے۔ حدیثنا محمد بن اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی الاسود
ناہن مہدی قال سمعت سفیان یقول شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث
یعنی امام بخاری کی روایت سے ہم کو معلوم ہوا کہ ابن ہمدی کہتے ہیں کہ میں نے سفیان
ثوری سے سنا کہتے تھے کہ شعبہ! علم حدیث اور روایت حدیث میں سب مسالوئ کے سر دائرہ
یہ بھی ترمذی میں ہے کہ ہم سے ابو بکر نے بیان کیا کہ علی بن عبد اللہ نے اُن سے کہا میں
نے یحییٰ بن سعید سے دریافت کیا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ یاد رکھنے والے سفیان ہیں
یا شعبہ کہا شعبہ زیادہ قوی ہیں ان حدیثوں میں۔ اور کہا یحییٰ نے شعبہ کو رجال کا علم ظلال
عن قلائل زیادہ ہے اور سفیان صاحب الالباب تھے پس معلوم ہوا جب شعبہ
سفیان سے علم رجال میں زیادہ تھے اور بڑی حدیثوں کو اُن سے زیادہ یاد رکھنے والے
ہیں لہذا سفیان کی حدیث (مد بہا صوتہ) جس کو ہر پر محمول کر رہے ہیں! شعبہ کی
حدیث پر جواخفا میں وارہ ہے۔ ترجیح نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ حدیث سفیان مد بہا صوتہ
محقق ہے۔ مد کو جہر کے معنی میں لینا یہ لغات عرب کو بدل دینے کے مترادف ہے اور
غراب کا معنی طاغوتس لینے کے مترادف ہے۔

نیز مد بہا صوتہ کو رفع بھا صوتہ کے معنی میں لینا یہ بھی زیادتی ہے اور ان کے

ماہین مطابقت نہیں۔

پھر یہ بات قابل غور ہے کہ کیا تمام روایتوں میں شعبہ ہی آرا ہے؟ ہرگز نہیں۔
تو پھر شعبہ کی یہ روایت جس کو فرقہ غیر تقلیدین ضعیف کہہ رہے ہیں دوسری روایات
سے مل کر حسن ہو گئی اور حسن قابل قبول ہے۔

غیر تقلیدوا اصول حدیث سے کیوں منہ پھیرتے ہو۔ ہوش میں آؤ۔ تقلید کا دامن
تھام لو۔ امین بالجہر کی پچاس حدیثوں کا اعلان کرنے والو! تمہارے پاس تو ایسی ایک
حدیث بھی نہیں جو صحیح مرفوعہ غیر محتمل غیر مؤول ہو۔ کہاں ہو تقلید کا دامن تھام لو۔
۹۔ سنن دارقطنی میں ہے۔ عن سلمة بن كهيل عن سحير الى العتبس عن
علقمة بن وائل عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ غير
المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين واخفى بها صوته

ترجمہ۔ علقمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ نماز پڑھی پس جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے ان کی
ادراخ کیا سرکار نے اپنی آواز کو (ماخوذ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ)

۱۔ کیا اس میں شعبہ تو نہیں ہیں؟ یقیناً نہیں ہیں۔

۲۔ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔ موقوف نہیں ہے۔

۳۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ضعیف نہیں ہے۔

۴۔ یہ حدیث غیر محتمل ہے۔ محتمل نہیں ہے۔

۵۔ یہ حدیث غیر مؤول ہے۔ مؤول نہیں ہے۔

۶۔ یہ حدیث متعلیٰ ہے۔ مرتجع نہیں ہے۔

۷۔ یہ حدیث متصل ہے۔ منقطع نہیں ہے۔

اگر غیر تقلیدین اس حدیث کو ضعیف کہہ دیں تو کثرت طرق سے ضعیف حدیث

درج حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ لہذا پھر بھی یہ قابل قبول ہے۔

۱۰۔ نسائی شریف میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا امین فان الملائکۃ یقولون
امین وان الامام یقول امین یعنی جب امام ولا الضالین کہے تو امین کہو اس
واسطے کہ ملائکہ امین کہتے ہیں۔ اور امام بھی امین کہتا ہے۔

اگر امام جبرائیل امین کہتا ہو تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں خبر دیتے اور کیوں
تعلیم فرماتے کہ امام بھی امین کہتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام امین آہستہ کہتا
ہے لہذا امین آہستہ کہنا سنت ہے۔

نیز اس سے عدم فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ فاتحہ پڑھنا امام کا کام ہے
اور مقتدی حضرات امام کے پیچھے فاتحہ اور قرأت نہ کریں۔ بل جب امام سورۃ فاتحہ پڑھ لے
تم امین کہو۔

نیز قول سے اوچی کہنا ثابت نہیں بلکہ کہنا ثابت ہے اور کہنا آہستہ بھی ہے

نیز یہ حدیث صحیح ہے ضعیف نہیں ہے

ابوداؤد شریف ص ۱۳۳ جز اول مطبوعہ کراچی

حدثنا مسدد بن مزید بن ناسع بن نافع بن اسد بن مسروق عن الحسن بن سمرہ

بن جندب وعمران بن حصین تذاکروا فحدث سمرہ بن جندب انه

حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة اذا اكبر وسكتة

اذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين فحفظ ذلك سمره

وانكر عمران بن حصين مكتبة في ذلك الى ابى بن كعب فكان في كتابه

اليهمسا اوفى رده عليهما ان سمره قد حفظ ترجمہ۔ روایت ہے حسن کو تحقیق

سمرہ بن جندب اور عمران بن حصین نے آپس میں مذاکرہ کیا پس سمرہ بن جندب نے

بعد جو بطریق علقمر مروی ہے فرماتے ہیں علقمر بن دائل بن حجر سمع عن ابیہ وهو
اکبر من الجبار بن دائل لم یسمع من ابیہ یعنی علقمر بن دائل بن حجر نے اپنے باپ
سے سنا ہے اور یہ علقمر اپنے بھائی عبد الجبار بن دائل سے بڑے ہیں اور عبد الجبار بن دائل
نے اپنے باپ سے سماع نہیں کیا ہے۔

۵۔ صحیح مسلم شریف کے باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند
ظهور الفتن کے شروع میں حدیث حدیثنا محمد بن منشی کی اسناد میں عن علقمة
بن دائل الحضرمی عن ابیہ وارد ہے۔ ظاہر ہے کہ امام مسلم اصول میں کوئی حدیث
منقطع نہیں لاتے۔ پس ان کے نزدیک بھی سماع علقمر اپنے باپ سے ثابت ہے اور یہ
حدیث متصل اسناد ہے اور اس میں لفظ حدیثنا بھی الفاظ سماع سے آیا ہے۔

امام شعبہ کا مقام حدیث۔ امیر المؤمنین فی الحدیث

۳۔ غیر تقلدین کا کہنا کہ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ خفیف بہا صوتہ کو شعبہ
نے روایت کیا حالانکہ مدہ بہا صوتہ ہے۔

۱۔ نواس کے متعلق یہ ہے۔ علامہ عینی بنایہ میں فرماتے ہیں قلت تخطیئة مثل
شعبہ خطاؤ کیف و هو امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی میں کہتا ہوں کہ
شعبہ کی طرف خطا کی نسبت کرنا خطا ہے اور یہ کیسے احوالاً نہ کہ شعبہ حدیث میں
امیر المؤمنین ہیں۔

۲۔ ایسی شخصیتوں کی طرف خطا کی نسبت کرنا روایات و احادیث کو دہم برہم کر دینا
 ہے۔ جب ایسے لوگ ہی خطا کرنے لگے تو پھر کس کی حدیث کا اعتبار رہا بلکہ ان کی روایت
 کی مؤید اور روایتیں مرفوع اور موقوف موجود ہیں۔ جب کہ فقط اپنے مذہب کی مخالفت
 کی وجہ سے تسلیم نہ کرنا یہ سرسختی و غرضی اور انصافی عامۃ الناس کو فریب دینا ہے۔

ترمذی شریف کی کتاب العلم میں ہے۔ حدیثنا ابو بکر عبد القدیس بن محمد
حدیثنا ابو الولید قال سمعت حماد بن زید یقول ما خالفنی شعبہ فی شیء
الا ترکته قال قال ابو الولید قال قال لی حماد بن سلمہ ان اردت الحدیث
فعلیک بشعبہ یعنی ابو الولید نے بیان کیا کہ میں نے حماد بن زید سے سنا کہ تھے کہ
شعبہ نے میری کسی شئی میں بھی مخالفت نہیں کی مگر میں نے اس کو چھوڑ دیا اور کہا انہوں
نے کہ ابو الولید نے کہا کہ مجھ سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر حدیث کا ارادہ کرے تو شعبہ
کو لازم پکڑ

یہ بھی ترمذی میں ہے۔ حدیثنا احمد بن اسمعیل نا عبد اللہ بن ابی الاسود
نا ابن مہدی قال سمعت سفیان یقول شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث
یعنی امام بخاری کی روایت سے ہم کو معلوم ہوا کہ ابن مہدی کہتے ہیں کہ میں نے سفیان
ثوری سے سنا کہ تھے کہ شعبہ! علم حدیث اور روایت حدیث میں سب مسالون کے سر وار ہیں۔
یہ بھی ترمذی میں ہے کہ ہم سے ابو بکر نے بیان کیا کہ علی بن عبد اللہ نے ان سے کہا میں
نے یحییٰ بن سعید سے دریافت کیا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ یاد رکھنے والے سفیان ہیں
یا شعبہ کہا شعبہ زیادہ قوی ہیں ان حدیثوں میں۔ اور کہا یحییٰ نے شعبہ کو رجال کا علم ظاہر
عن قلائ زیادہ ہے اور سفیان صاحب الالباب تھے۔ پس معلوم ہوا جب شعبہ
سفیان سے علم رجال میں زیادہ تھے اور بڑی حدیثوں کو ان سے زیادہ یاد رکھنے والے
ہیں لہذا سفیان کی حدیث (تدبیراً صوتہ) جس کو تہریر محمول کر رہے ہیں! شعبہ کی
حدیث پر جو اخفائیں وارد ہے۔ ترجیح نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ حدیث سفیان تدبیراً صوتہ
محقق ہے۔ مد کو جہر کے معنی میں لینا یہ لغات عرب کو بدل دینے کے مترادف ہے اور
غراب کا معنی طاؤس لینے کے مترادف ہے۔

نیز تدبیراً صوتہ کو رفع بجا صوتہ کے معنی میں لینا یہ بھی زیادتی ہے اور ان کے

ماہین مطابقت نہیں۔

پھر یہ بات قابل غور ہے کہ کیا تمام روایتوں میں شعبہ ہی آرا ہے؟ ہرگز نہیں۔
تو پھر شعبہ کی یہ روایت جس کو فرقہ غیر تقلید بن ضعیف کہہ رہے ہیں دوسری روایات
سے مل کر حسن ہو گئی اور حسن قابل قبول ہے۔

غیر تقلدوا! اصول حدیث سے کیوں منہ پھرتے ہو؟ ہوش میں آؤ تقلید کا دامن
تھام لو۔ امین بالجہر کی پچاس حدیثوں کا اعلان کرنے والا امتحان ہے پاس تو ایسی ایک
حدیث بھی نہیں جو صحیح مرفوعہ غیر محتمل غیر مؤول ہو۔ کہاں ہو تقلید کا دامن تھام لو۔
۹۔ سنن دارقطنی میں ہے۔ عن سلمۃ بن کھیل عن خیر الی العنابس عن
علقمہ بن وائل عن ابیہ انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر

المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین داخل فی بھا صوتہ
ترجمہ۔ علقمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ نماز پڑھی پس جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے ان کی
ادراخفا کیا سرکار نے اپنی آواز کو (ماخوذ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ)

۱۔ کیا اس میں شعبہ تو نہیں ہیں؟ یقیناً نہیں ہیں۔

۲۔ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔ موقوف نہیں ہے۔

۳۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ضعیف نہیں ہے۔

۴۔ یہ حدیث غیر محتمل ہے۔ محتمل نہیں ہے۔

۵۔ یہ حدیث غیر مؤول ہے۔ مؤول نہیں ہے۔

۶۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ مرفوعہ نہیں ہے۔

۷۔ یہ حدیث متصل ہے۔ منقطع نہیں ہے۔

اگر غیر مقتدین اس حدیث کو ضعیف کہہ دیں تو کثرت طرق سے ضعیف حدیث

در حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ لہذا پھر بھی یہ قابل قبول ہے۔

۱۰۔ نسائی شریف میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا قال الامام دلا الضالین فقولوا امین فان الملائکۃ یقولون
امین وان الامام یقول امین یعنی جب ام دلا الضالین کہے تو امین کہو اس
واسطے کہ ملائکہ امین کہتے ہیں۔ اور امام بھی امین کہتا ہے۔

اگر امام جبرائیل امین کہتا ہو تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں خبر دیتے اور کیوں
تقلیم فراتے کہ امام بھی امین کہتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام امین آہستہ کہتا
ہے لہذا امین آہستہ کہنا سنت ہے۔

نیز اس سے قدم فاتحہ خلف الامام کا مسد بھی حل ہو گیا کہ فاتحہ پڑھنا امام کا کام ہے۔
اور مقتدی حضرات امام کے پیچھے فاتحہ اور قرأت نہ کریں۔ اس جب امام سورۃ فاتحہ پڑھ لے
تو امین کہو۔

نیز قول سے اوچی کہنا ثابت نہیں بلکہ کہنا ثابت ہے اور کہنا آہستہ بھی ہے

نیز یہ حدیث صحیح ہے ضعیف نہیں ہے

البدوۃ شریف ص ۱۳۳ جز اول مطبوعہ کراچی

حدثنا مسدد بن مزیدنا سیدنا فتادۃ عن الحسن ان سمرۃ

بن جندب و عمران بن حصین تذاکرا فحدث سمرۃ بن جندب انہ

حفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکنتین سکۃ اذا کبر وسکنتۃ

اذا فرغ من قرأۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فحفظ ذلك سمرۃ

وانکر عمران بن حصین مکتبائی ذالک الی ابی بن کعب فکان فی کتابہ

الیہما اذ فی ردہ عنہما ان سمرۃ قد حفظ ترجمہ۔ روایت ہے حسن کہ مقتدی

سمرۃ بن جندب اور عمران بن حصین نے آپس میں مذاکرہ کیا پس سمرۃ بن جندب نے

حدیث بیان کی کہ مجھے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سکتے ہیں ایک سکتہ تکبیر
تحریمہ کے بعد اور دوسرا وقفہ ولا الضالین کے بعد اور عمران بن حصین نے انکار کیا پس
دونوں نے ابی ابن کعب کی طرف یعنی مدینہ شریف میں ان کو خط لکھا کہ تصفیہ فرمائی
تو انہوں نے جواب دیا کہ سمرہ بن جندب کا حفظ صحیح ہے۔

نسائی شریف میں بھی یہ حدیث ہے۔ ظاہر ہے کہ پہلا سکتہ ثنا کے لیے
تھا اور دوسرا جو ولا الضالین کے بعد ہوتا ہے وہ آئین کہنے کے لیے تھا۔ معلوم ہوا کہ
آئین پوشیدہ تھی۔ اس حدیث کی سند اندلس میں صالح رکھی ہے۔

ترمذی میں روایت ہے کہ کہ عمران بن حصین نے کہا کہ مجھ کو ایک سکتہ یاد ہے۔
چنانچہ ابی بن کعب نے ان کا فیصلہ فرمایا کہ سمرہ بن جندب کا حفظ صحیح ہے۔

ترمذی نے بھی یہ روایت کی ہے کہ کہا سعید نے جو ایک راوی ہے حدیث سکتہ
کا۔ ہم نے قنادہ سے جو اس حدیث سکتہ کا ایک راوی ہے پوچھا کہ کیا یہ دونوں سکتے
ہیں۔ قنادہ نے فرمایا پہلا سکتہ جس وقت کہ نماز میں داخل ہو تکبیر تحریمہ کے بعد اور
دوسرا سکتہ جس وقت تو قرات سے فراغت پاتے یعنی جب تو ولا الضالین کہہ لے۔
امام طیبی علیہ الرحمۃ باوجودیکہ شافعی المذہب میں نے کہا پہلا سکتہ سبحانک اللہم
کے واسطے یا حمد و ثناء دعا ہے اور دوسرا سکتہ آئین کے واسطے ہے۔

غیر مقلدو! دوسرا سکتہ آئین کے آہستہ کہنے کی بین دلیل ہے۔ غیر مقلدو یہ حدیث
سکتین صحاح کی روایت ہے جس سے ثابت ہوا کہ دوسرا سکتہ آئین کے آہستہ کہنے
کی بین دلیل ہے لہذا آئین آہستہ کہنی سنت نبوی ہے۔

محاکمہ

آئین بالانخفاض	آئین بالجبر
آیات قرآنیہ	حدیث
۱۔ آئین بالانخفاض کی احادیث بالکی مؤیدات ہیں۔	۱۔ آئین بالرفع کی احادیث آیات قرآنیہ سے مؤید نہیں ہیں اور احادیث جو غیر متقلدین اپنے دعویٰ میں پیش کرتے ہیں ان کو دعویٰ سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہونا بعید و قرین عظیم۔
۲۔ احادیث آئین بالانخفاض درج حسن میں ہے۔	۲۔ آئین بالرفع کی حدیث ضعیف ہے۔
۳۔ احادیث آئین بالانخفاض غیر متصل اور غیر متصل ہیں۔ لہذا قوی ہے۔	۳۔ آئین بالرفع کی حدیث متصل اور متصل ہے لہذا یہ قابل عمل نہیں۔
۴۔ احادیث آئین بالانخفاض اور حدیث آئین بالرفع میں تعارض ہے عند التعارض اس حدیث کو ترجیح ہوگی جس کی قیاس شرعی تائید کرے احادیث آئین بالانخفاض کی قیاس شرعی تائید کرتا ہے لہذا ان کو ترجیح ہوگی حدیث آئین بالرفع پر۔	۴۔ حدیث آئین بالرفع کی قیاس شرعی اور عقل شرعی تائید نہیں کرتا ہے لہذا اس کو ترجیح نہ ہوگی۔ یہ عند التعارض کی بات کر رہا ہوں اور نہ اگر صحیح حدیث ہو اور وہاں التعارض نہ ہو تو وہ اگرچہ عقل شرعی اور قیاس شرعی کے خلاف ہی کیوں نہ ہو قابل قبول و قابل عمل ہوگی مسخ نہیں۔

امین بالاخفاء

آیات قرآنیہ

۵۔ وَلَا تَشْكُرُوا لِلّٰهِ اٰمِيْنَ دَعَا وَفَعَلَد

التعاضد ترجح الاخفاء

بذلك وبالقياس على سائر

الادکار والادعية

۶۔ اَنْ اَمِيْنَ لِيْس مِنَ الْقِرَاب

اجماعات فلا ينبغي ان يكون فيه

صوت القِران كما انه لا يجوز

كتابتة في المصحف ولهذا جمعا

على اخفاء التعوذ لكونه ليس

من القرآن - (حاشیہ ترمذی ۱)

اصول حدیث

کثرت طرق سے ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔

اور درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ علاوہ اس کے ایک دوسری

حدیث میں جس کو امام احمد نسائی دارمی نے روایت کیا ہے۔ آیہ ہے فان الامام يقول

امین کہ امام بھی آمین کہتا ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ آمین بالجہر نہ تھی اگر جہر ہوتی تو

امام کے فعل کے اظہار کی ضرورت نہ پڑتی ماس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مقتدی

فاتحہ نہ پڑھے کیوں کہ مقتدی پر فاتحہ لازم ہوتا تو آپ فرماتے جب تم غیر المغضوب

علیہم دلا الضالین پڑھو تو آمین کہو بلکہ یوں فرمایا کہ جب امام دلا الضالین کہے تو

امین بالجہر

حدیث

حدیث ضحک فی الصلوة

عقل قربان کن پیش مصطفیٰ

تم آمین کہو معلوم ہوا کہ فاتحہ کا پڑھنا امام پر ہی لازم تھا دوسری حدیث میں اور بھی تصریح
فرمادی کہ اذا امن القاری قاموا جب قرآن پڑھنے والا آمین کا ارادہ کرے تو تم بھی
آمین کہو پس اگر مقتدی بھی قاری ہو تو آپ صرف امام کو قاری نہ فرماتے۔

علامہ بدرالدین عینی علیہ الرحمۃ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں بھی فرماتے ہیں۔
امام مالک علیہ الرحمۃ آپ کا مذہب بھی امین بالاخفاء کا ہے۔ مثال
الکرمائی واختلوا فی جہرہا فنذہب الشافعی واحمد الجہر ومذہب
ابو فیہیم ومالک السمری۔ حاشیہ بخاری ص ۱۸۱ ج ۱

غیر مقتدر امام مالک کو بھی کہو جو امام اعظم کو کہتے ہیں۔ امام مالک بھی امام اعظم کے ساتھ
ہیں۔ اب کیا کرو گے!

امام نسائی رحمہ اللہ امام احمد نسائی دارمی نے روایت کیا ہے کہ فان الامام يقول آمین کا امام بھی آمین کہتا ہے
اس سے بھی معلوم ہوا کہ آمین بالجہر نہ تھی اگر جہر ہوتی تو امام کے فعل کے اظہار کی ضرورت نہ پڑتی بلکہ
جہر ہوتی تو آپ یوں نہ فرماتے جب امام دلا الضالین کہے تم آمین کہو بلکہ یوں فرماتے کہ جب امام آمین کہے تم
آمین کہو اور اذا امن میں جہر محدثین نے اذا امن کے معنی اذا اراد التأمین کیے ہیں یعنی جب امام آمین
کہنے کا ارادہ کرے تو تم آمین کہو ورنہ ارادہ دلا الضالین ختم کرتا ہے جہو نے یہ معنی ہیں المحذون کہ لیے
یہ وجہ اس حدیث کے معنی اذا اراد التأمین ہوتے تو اس سے جہر آمین ثابت ہوتا۔

۱۔ جب حدیث بخاری سے ثابت اور واضح ہے کہ صحابہ کرام نے آمین اونچی کہنا چھوڑ
دیا تو امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا اس میں کیا قصور ہے جو انہوں نے اخفاء کا
ارشاد فرمایا کہ آمین آہستہ کہو۔

۲۔ حقیقت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اخفاء کو جہر پر ترجیح دے رہے
ہیں امین بالجہر کو چھوڑ دینا اور اخفاء کو پسند فرمانا امتی دلیل اور واضح برہان
ہے کہ صحابہ کرام نے امین بالاخفاء کو ترجیح دی ہے کیا صحابہ کرام کا یہ اجماع

قول نہیں۔

۳۔ سرکار کی صریح احادیث اور صحیح احادیث غیر محتفل احادیث اور غیر متداول حدیث اور راجح احادیث اور آثار صحابہ کو چھوڑ رہے ہو کیا اہل حدیث کہلانے کے حقدار ہو کس منہ سے کہتے ہو کہ ہم اہل حدیث ہیں۔ شرم کم کو مگر نہیں آتی۔

۴۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امین کے جہر کے ترک کا انکار فرمانا ہو سکتا ہے کہ ان کو اخفا مک حدیث نہ پہنچی ہو۔

ہو سکتا ہے کہ یہ سرکار کے قریب صف ہی نماز میں کھڑے ہونے ہوں اور یہ سرکار کی اخفا کو سُن لیتے ہوں۔ اس کو یہ جہر پر محمول کرتے ہوں۔

ابن قیم جزوی نے زاد المعاد میں ذکر کیا ہے اور بسند صحیح نقل کیا ہے۔

فاذا جهر الامام احيانا ليُعلموا المومنين فلا باس بذلك فقد جهر
عمر بالافتتاح ليُعلموا المومنين وجهر ابن عباس بقراءة الفاتحة
في صلوة الجنازة ليُعلموا انها سنة ومن هذا ايضا جهر الامام
بالتامين وهذا من الاختلاف المباح الذي لا يفتن فيه من فتنه
ولا من تركه وهذا كرفع اليد في الصلوة وتركه ليس اگر امام مقتديوں کو
بتا نہ کے واسطے دعائے قنوت کو نزول نازلہ کے وقت کبھی پکار کر کہہ دے تو کچھ حرج
نہیں۔ پس بے شک عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افتتاح کو اونچی پکار کر پڑھا تاکہ
مقتدیوں کو پتہ چل جائے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ
کو (دعا اور ثناء) پڑھا تاکہ مقتدیوں کو علم ہو جائے کہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کو دعا
پڑھنا سنت مسلمہ ہے اور ایسے ہی امام کا امین کو بالجہر کو دینا اور یہ اختلاف وہ ہے جس
کے کرنے اور نہ کرنے میں کسی کو برا نہیں کہا جاسکتا ہے اور ایسے فی یدین فی الصلوٰۃ ہے یعنی نماز
میں رفع یدین کرنا یا نہ کرنا اس پر کسی کو برا نہیں کہا جاسکتا۔

وہابیہ کے اعتراضات اور ان پر جرح و قدح

حدیث | عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ إِمِينٌ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ

اعتراض | حضرت علقمہ بن واثلہ بالا حدیث کے راوی ہیں تو اس نے اپنے باپ سے حدیث نہیں سنی اس لیے حدیث مجرد ہوئی۔ (صاحب تقریب)

جواب | امام ترمذی کے باب الحدود فی المرأة میں سماع علقمہ کا باب سے ثابت کیا ہے۔ وَ هَذَا عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ بْنِ خَجَرٍ سَمِعَ مِنْ

أَبِيهِ وَ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ الْجُبَارِ الْمَرْبُوعِيِّ علقمہ بن حجر نے اپنے باپ سے حدیث سنی ہے اور وہ بڑا ہے اپنے بھائی عبد الجبار بن واثل سے۔ اور عبد الجبار بن واثل نے اپنے باپ سے حدیث نہیں سنی اور اسی طرح صحیح مسلم باب ملازمت جماعت المسلمین میں مذکور ہے اور صاحب تہذیب التہذیب نے علقمہ کے باپ سے حدیث سننا ثابت کیا ہے۔

اور جو صاحب تقریب نے لکھا ہے کہ علقمہ کا سننا باب سے ثابت نہیں۔ تو یہ کہنا ان کا مجھول ہوگا۔ ان کے عدم اطلاع پر یا کلام غیر نقل کرنے پر اس واسطے کہ اثبات مقدم ہے نفی پر در نہ کیوں حافظ صاحب نور اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں علقمہ کا باپ سے حدیث سننا ثابت کرتے ہیں۔ علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے اور یہی صحیح ہے۔ علقمہ کے بھائی عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا وہ اپنے باپ کی موت کے بعد پیدا ہوا ہے۔

ترمذی شریف | سمعت محمداً يقول عبد الجبار بن واثل بن حجر

لوسیمع من ابیہ ولا ادرکہ یقال انہ ولد بعد موت ابیہ
باشہر کہ میں تھے امام بخاری سے سادہ فرماتے تھے کہ عبد الجبار بن وائل نے اپنے باپ
سے نہیں سنا اور نہ ہی اس کو پایا کیا جاتا ہے کہ وہ باپ کی موت کے بعد پیدا ہوا پھر چند
سطر آگے صاف تصریح کرتے ہیں کہ

علقمہ بن وائل بن حجر سمع عن ابیہ وہو اکبر من عبد الجبار
بن وائل وعبد الجبار بن وائل لوسیمع عن ابیہ یعنی علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے وہ
عبد الجبار سے بڑا ہے اور عبد الجبار نے اپنے سے نہیں سنا کیوں کہ وہ چھوٹے ہیں
نسائی شریف ۱۰۵ باب رفع الیدین عند الرفع من الركوع میں ایک حدیث ہے
جس میں علقمہ کہتے ہیں حدثنی ابی۔ اسی طرح بخاری کے خزینہ میں ۹۰ نمبر میں علقمہ
حدثنی ابی کہتا ہے معلوم ہوا کہ علقمہ کو اپنے باپ سے سنا حاصل ہے۔ کیوں کہ بخاری
اکثر اہل حدیث کے نزدیک سنا پر مال ہے۔

اسی طرح صحیح مسلم ص ۱۴۱ ج ۲ اور ص ۱۴۲ ج ۲ میں علقمہ نے اپنے باپ سے تحدیث کرتا ہے
اگر حدیث علقمہ کو اپنے باپ سے رسول ہوتی تو مسلم اس کو صحیح میں روایت نہ کرتا۔
رضی اللہ عنہ لکھنوی القول الجازم ص ۱۸ میں بحوالہ انساب سمفгал لکھتے ہیں۔

ابو محمد عبد الجبار بن وائل حنبلا لکن دی بیروی عن
أخيه عن ابیہ وہو اخو علقمہ ومن زعم انہ سمع اباہ فقد وہم
لان وائل بن حجر مات وامہ حامل بہ ووصتہ بعدہ بستہ
اشہر انتہی عبد الجبار بن وائل اپنی ماں سے روایت کرتا ہے وہ اس کے باپ
سے اور وہ علقمہ کو بھائی ہے جس نے یہ گمان کیا کہ عبد الجبار نے اپنے باپ سے سنا ہے۔ اس
نے ہم کو یہ کیوں کہ وائل بن حجر فوت ہوا تو عبد الجبار ماں کے پیٹ میں تھا۔ چھ مہینے والد کی دقت
کے بعد پیدا ہوا۔

اور بحوالہ اسد الغابہ لکھا ہے۔ قیل ان عبد الجبار لوسیمع من ابیہ
کہ عبد الجبار نے اپنے سے نہیں سنا۔ کہا ابن عبد البر نے استیعاب میں وائل کے ترجمہ میں
روی عنہ کلب بن شہاب وابنہ عبد الجبار علقمہ ولوسیمع
عبد الجبار من ابیہ فیما یقولون بینہما علقمہ بن وائل (انتہی)
یعنی وائل سے کلب بن شہاب نے اور وائل کے دونوں فرزندوں نے روایت کیا
ہے عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا۔ ان دونوں کے علقمہ بن وائل (واسطہ) ہے معلوم
ہوا کہ جس نے اپنے باپ سے نہیں سنا وہ عبد الجبار سے علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے۔
ابن حجر نے بے شک تقریب میں لکھا ہے کہ علقمہ نے اپنے سے نہیں سنا لیکن ہم ابن حجر
سے دکھاتے ہیں کہ انہوں نے تین شخص الجبار کے ص ۹۴ میں ص ۹۵ میں لکھا ہے۔

ان عبد الجبار لوسیمع من ابیہ کہ عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا
بلوغ المرء کے صفۃ الصلوۃ کے باب میں حدیث وائل ہے جس میں حضور علیہ السلام کے
دائیں بائیں سلام پھیرنے کا ذکر ہے۔

آخر میں لکھتے ہیں رواۃ الجواذد باسناد صحیح۔ اس سند میں علقمہ نے اپنے باپ سے روایت
کرتا ہے۔ اگر ان حجر کے نزدیک علقمہ نے اپنے باپ سے نہ سنا ہوتا تو اس حدیث کو ابن حجر صحیح
نہ کہتا۔ معلوم ہوا کہ ابن حجر کے نزدیک صحیح اور مختار یہی ہے کہ علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے۔
اب ہم نہیں سمجھتے کہ غیر تقلیدین ردیابی کے اس حدیث پر عمل نہ کرنے کی کون سی وجہ دیکھ
ہے اگر وہ عمل نہیں کر سکتے تو نہ کریں مگر حضرات احناف رحمہم اللہ اس پر عمل نہ کرنے کی تریغ
نہ دیں۔

اعترض ۲ یہ جواب نے حدیث پیش کی ہے کہ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ
كَهَيْلٍ عَنْ عُلْقَمَةَ وَلَا النَّبْتَالِيْنَ قَالَ اُمِّئْتُ
وَحَفُوضٌ بِهَا صَوْتُهُ۔

ترجمہ روایت ہے شعبہ رضی اللہ عنہ سے وہ ایک روایت کرتے ہیں سلمہ بن کہیل سے ...
... پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دلائل القائلین کہا تو کہا امین آہستگی سے (ترمذی - ابوداؤد
وغیرہ) اس میں راوی شعبہ ہیں جن کے ثقہ نہ ہونے میں کلام ہے۔

جواب یہ ہے کہ وہابی لوگ جو ہیں ان کے نزدیک ہر وہ صحابی غیر ثقہ ہے جو ان کے بناؤ
مذہب کے خلاف ہے اور جو ان کے مذہب کی طاعت بنے خواہ ان کا مولوی بیان کرے
وہ ہی ثقہ۔ سنیں

۱۔ شعبہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں صاحب تقریب وغیرہ شرح بخاری میں لکھا ہے۔
کہ یہ امام الحدیث میں ہے اور بعض روایت میں ہے کہ مَدَّ يَدَهُ صَوْنَةً دَلَّ تَدَاوُسِي
ہے جو کہ آدل لکھ یا آخر کلمہ میں واقع ہوا کرتا ہے اور مقابل حدیث کے ہے نہ مقابل شخص کے اور
بعض محدثین نے اس کے معانی انحال کے لکھے ہیں یعنی اس کو کھینچ کر پٹھنا چاہئے۔

(ارفع السبب)
۲۔ جس حدیث میں مَدَّ يَدَهُ صَوْنَةً دَلَّ ہے اس سے بھی امین بالجہر ثابت نہیں
ہونا کیوں کہ اس کے معنی شارحین نے یہ لکھے ہیں یعنی مَدَّ يَدَهُ بِالْقَبْلِ وَخَفَّتْ مِصْبَعُهُ
یعنی الہ کو کھینچ کر پٹھنے تھے چنانچہ

قرآن مجید میں ہے۔ اَمِئِنَ النَّبِيِّتِ الْفُحْرَامِ اور حدیث صحیح ابن مسعود و
عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ یہ صاحب چار چیزوں میں اخفاء آہستہ احکم
امام کے لیے دیا کرتے تھے۔

یہ دہا بیہ کی محض دھوکہ بازی اور لاعلمی ہے کتب احادیث تو ان دلائل سے بھری ہوئی
ہیں ان کے علاوہ قرآن پاک بھی اس پر شاہد ہے کہ امین آہستہ کہنی چاہیے۔

۴۔ نیز مَدَّ يَدَهُ صَوْنَةً کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ آپ امین کو بہ لغت پڑھتے
تھے نہ قصر۔ علاوہ اس کے امین کی ایک حد بھی حدیث میں آئی ہے وہ یہ کہ حَتَّى سَمِعَ

مِنْ يَلِيهِ مِنَ الصَّفِّ الْأَوَّلِ ہے کہ صف اول کے وہ لوگ جو حضور علیہ السلام
کے متصل تھے انھوں نے آپ کی امین کی آواز سن لی اور یہ بھی تعلیم کے لیے تھا جیسے کہ ہم
بیان کر رہے ہیں کہ

امین قیم نے زاد المعاد میں تصریح کی ہے اور البشیر دلالی نے ایک حدیث بھی
روایت کی ہے خود اہل فراتے ہیں ما اراء الا يعلمنا کہ میرے گمان میں حضور نے
تعلیم کے لیے آواز دراز فرمائی یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حضور علیہ السلام کے مقتدیوں کا امین
بالجہر ہرگز ثابت نہیں تو آج کل کے مدعیان دہا بیہ عمل بالحدیث کا امام کے پیچھے زرد سے
امین کہن محض بے دلیل ہے۔

اعتراف امین دہا نہیں ہے لہذا اگر یہ بلند آواز سے کہی جائے تو کیا حرج ہے۔
اللہ تعالیٰ نے دعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دگر گار کا۔

جواب دہا بیہ الحدیث تو بخیر نہیں لیکن احادیث کی خبر تک نہیں بخاری شریف
کی حدیث ہے كَمَا نَفَعْنَا الْجُعَارِيَّ قَالَ عَطَاءٌ اَمِئِنٌ دُعَاءُ يَعْنِي كَمَا عَطَا
نے کہ امین دہا ہے۔

اب دہا بیہ کو مان لینا چاہیے کہ بخاری شریف سے ثابت ہو گیا ہے امین بھی دہا ہے
اور دہا بیہ نے خود سوال میں ذکر کیا ہے کہ رب تعالیٰ نے دعا کے بارے میں آہستہ مانگنے کا
حکم دیا ہے۔

دہا بیہ اگر خدا تعالیٰ نے دعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا تو امین بھی دہا ہے تو دعا آہستہ مانگنی
چاہیے، اگر تم اہل حدیث ہو تو ہم پورے دعوے سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ محض تمہاری
دھوکے بازی ہے یا پھر لاعلمی ہے تم جاہل ہو ورنہ کیا دہا ہے کہ حدیث مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے عقلی دلائل پیش کرنا۔

۱۔ حاکم شہید علیہ الرحمۃ کا مستدرک میں حدیث آئین بالجہر کے متعلق کہنا کہ یہ شرط شیخین پہلے یہ کیسے صحیح ہو سکتا ہے جب کہ اس روایت میں بشر بن رافع راوی ضعیف ہے لہذا یہ روایت علی شرط شیخین نہ ہوئی۔

۲۔ بشر بن رافع ضعیف ہے

۱۔ تقریب میں ہے کہ بشر بن رافع راوی ضعیف ہے۔

۲۔ ابن القحطانی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ بشر بن رافع ضعیف الحدیث ہے۔

۳۔ علامہ علی نے بنا یہ میں لکھا ہے کہ هو ضعیف الحدیث وفي اسنادہ بشر بن رافع ضعفه البخاری والترمذی والنسائی وأحمد وابن معین۔

۳۔ پھر یہ کہ حاکم شہید نے حدیث آئین بالا خفا کو اپنی مستدرک میں لائے ہیں اور اس کے متعلق فرماتے ہیں۔ (هذا) حدیث ضعیف الاسناد ولعل بخیر جہا یہ حدیث احمد بن حنبلہ (این بالا خفا) صحیح الاسناد ہے۔ اگرچہ اس کو شیخین نے اپنی اپنی جامع اور التلیف میں ذکر نہیں کیا۔

۴۔ حدیث آئین بالجہر کو علی شرط شیخین کہا ہے اور حدیث میں آئین بالا خفا کو صحیح الاسناد کہا۔ اس فیصلہ سے ہی حدیث آئین بالا خفا کو ترجیح ثابت ہوئی۔

۵۔ اگر یہ حدیث صحیح الاسناد ہوتی تو امام بخاری علیہ الرحمۃ امام مسلم علیہ الرحمۃ اپنے مسلک مذہب کی تائید میں اپنی تالیفات بخاری شریف اور مسلم شریف میں درج فرماتے۔

اخر ارض حاشیہ ترمذی

بعض روایت میں خفض بھا صوتہ کی بجائے جومہ بھا صوتہ آیا ہے سو معنی اس کے محدثین اطلال یعنی ملاذ کیا کے لکھے ہیں اور بعض محدثین نے مَدَّ سے ملاذنی جو اذل کلمہ میں ہوتا ہے یا آخر کلمہ میں ہوتا ہے مراد لیا ہے یعنی یہ مد حذف کے بالمقابل ہے

۱۔ کہ خفض کے بالمقابل کیوں کہ خفض کی ضد جہس سے نہ کہ مَد بہر حال اس مَد بھا صوتہ سے جہ ثابت نہیں ہے ورنہ امام بخاری علیہ الرحمۃ اس حدیث کو باوجود معلوم ہونے نہ چھوڑتے۔ اور بالضرور اس کو اپنی صحیح جامع میں درج فرماتے۔ اور اگر مفید طلب ہوتی تو اس سے تعرض نہ فرماتے۔ ضرور ضرور اس میں کوئی غلط فہمی تادم تھی جس کے سبب سے اس کو چھوڑ دیا۔

اور بعض روایت رفع بھا صوتہ وارد ہے۔ اس کو بھی اس پر تباس کرنا چاہیے اور روایت بالمعنی ہے۔ یعنی بعض راویوں نے مَد کی تفسیر رفع کے ساتھ کے ساتھ کی ہے حالانکہ مَد کے معنی اطلال کے ہیں یا مد عارضی ہے جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے اور اگر بالفرض مَد کو معنی رفع کے بھی سہی تو مراد اس سے بعض اوقات بلند کرنا ہے جو تعلیم امت کے لیے ہے اور یہ آئین بالا خفا کے مساوی نہیں۔

سرکار نے یہ فرمایا کہ جب امام آئین کہے تم بھی آئین کہو تو اس سے امام آئین بالجہر ثابت ہو جاتا مگر قولوا سے مقتدیوں کا پھر بھی آئین بالجہر ہونا ثابت نہ ہوتا بطریق تنزل اگر مقتدیوں کا بھی آئین بالجہر ثابت ہو تو یہ تب ہی ہوگا جب کہ سرکار یہ فرماتیں اذ اقال الامام امین قولوا امین کہ جب امام امین کہے تو تم بھی آئین کہو مگر سرکار نے یوں فرمایا۔ بلکہ فرمایا اذ اقال الامام غیاث المعضوب علیہم ولا الفالین قولوا امین اس سے جہ ثابت نہیں۔

سرکار نے تو وضاحت ہی فرمادی۔ اذ اقال الامام ولا الفالین قولوا امین فان الملائکہ یقولون آمین وان الامام یقول امین

جب امام ولا الفالین کہے تم آئین کہو۔ امام نے قرأت پڑھی ہے۔ تم آئین کہو۔ امام کا کام قرأت کرنا ہے۔ مقتدیوں کا کام کرنا نہیں ہے مقتدیوں کا کام آئین کہنا کہنا ہے اور وہ اونچی نہیں کہنا ہے۔ تب ہی سرکار نے وضاحت فرمادی کہ امام بھی آئین کہتا

ہے۔ تمہیں علم نہیں کیونکہ وہ آہستہ کہتا ہے۔ اگر امام اونچی کہتا ہو تو سرکار یہ تعلیم دفرماتے کہ ان الاماء رضول امین کہ امام بھی آئین کہتا ہے۔

اعترض قال امین سے جہر ثابت ہوتا ہے۔ فتولوا امین سے بھی جہر ثابت ہے۔

جواب تمام فقہاء و محدثین ان احادیث کو سن میں متال اور فتولوا امین کے کھانڈ اور کلمات طہیات ہیں فضائل آئین بیان فرماتے ہیں۔ اگر کسی نے ان حدیثوں کو آئین باجھر کے اب میں بیان کر دیا تو یہ فقط ان کا اپنا اجتہاد اور استدلال ہے جو ہم پر نجات نہیں ہے کیونکہ لفظ قل سے۔ جیسا کہ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے بخاری شریف میں جہر پر استنباط کیا ہے کہ قول سے جہر مراد ہے۔ یہ فقط اپنے مذہب کی تائید ہے۔

حدیث کے الفاظ متال۔ فتولوا اس معنی سے کہ رسول و درویش ورنہ قل هو اللہ احد سے جہر ثابت ہو جاتے گا حالانکہ قل هو اللہ احد آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قتل یا ایہا الکفرین سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قل یا ایہا الکفرین آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل اعوذ برب الفلق سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قل اعوذ برب الفلق آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل اعوذ برب الناس سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قل اعوذ برب الناس آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

فتولوا لا الہ الا اللہ تفلحون سے جہر ثابت ہو جائے گا حالانکہ فتولوا لا الہ الا اللہ تفلحون آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

فتولوا امنا باللہ وما انزل الینا حالانکہ فتولوا امنا باللہ وما انزل الینا آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

سے جہر ثابت ہو جاتے گا الینا آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

فتولوا انظروا واسمعوا سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ فتولوا انظروا واسمعوا آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

فتولوا بک الحمد یعنی جب امام سمع اللہ لمن حمدا کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو تو اس سے بھی جہر ثابت ہو جائے۔ حالانکہ امام و مقتدی سارے ہی ربنا لک الحمد آہستہ کہتے ہیں۔

فتولوا الطہیات یعنی الطہیات پر طہور حالانکہ اس کو آہستہ پڑھتے ہیں۔

غیر مقلدوا اب ال تمام مذکورہ صیغوں میں قل اور فتولوا آہستہ تو ان تمام کو جہر سے پڑھنا کیوں مسنون قرار نہیں دیتے ہو اور ان کو آہستہ کہنا کیوں مسنون قرار دیتے ہو۔ فتولوا کے معنی پکارنے کے کہیں نہیں ثابت ہوتے بلکہ تم کہو کے ثابت ہوتے ہیں۔ آئین کا کہنا آہستہ بھی ہو سکتا ہے۔

کیا غوث الاعظم آئین اونچی کہتے تھے؟

گیارہویں شریف دینے والے اپنے غوث کی طرح آئین بھی اونچی کہو

اول تو یہ بے کہ یہ کتاب ہی غوث الاعظم کی نہیں دیکھو تو وہی حدیث دیگرہ۔ اگر ان بھی لیا جائے تو غوث اعظم علیہ السلام حضرت احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے مقلد ہیں مقلد۔ غیر مقلد نہیں ہیں غیر مقتدر۔ غنیۃ الطالبین میں کئی مقام پر فرماتے ہیں۔ اس لیے حنبلی ہونے کی وجہ سے آئین باجھر کے قاضی اور مجتہد ہیں۔

غوث اعظم علیہ الرحمۃ ہمارے مرشد کمال ہیں۔ پیر معتمد ہیں یہ ہمارا مشرب ہیں فیوض و بہار تعریف یہاں سے لیتے ہیں اور امام اعظم ہمارے مجتہد اعظم ہیں۔ یہ ہمارا مذہب ہیں۔ مسائل

اجتہاد فردیہ کے احکام یہاں سے ملتے ہیں۔ ہم امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ علیہ الرحمۃ کے مقلد ہیں فرمویں۔
مسائل کے احکام ہم امام اعظم سے لیتے ہیں لہذا اب امام احمد بن حنبل کی تقلید فرماتے ہوئے اگر امین
بالجہر کریں تو حرج کی بات نہیں۔ مگر وہ ساتھ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر آہستہ بھی کی جائے تو حرج
نہیں یہودیوں کو علم ہے کہ ہم امین آہستہ کہتے ہیں۔

- ۱۔ غیر مقلدو! غوث الاعظم سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقلد ہیں حنبل المذہب
ہیں۔ آپ بڑے دعویٰ سے بکا رہے ہیں اللہ تعالیٰ مجھے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ
کے مذہب پر قائم و دائم رکھے۔ اور اسی پر میری موت ہو اور اسی مذہب پر میرا شجر ہو۔
۲۔ غنیۃ الطالبین غیر مقلدو! تم تقلید شخصی کو شرک و بدعت قرار دیتے ہو۔
غیر مقلدو! تم آٹھ رکعت تراویح کے قائل ہو حضرت سیدنا غوث الاعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ میں رکعت تراویح کے قائل اور مجوز ہیں۔ (غنیۃ الطالبین ص ۵۶)
۳۔ غیر مقلدو! غوث پاک فرماتے ہیں کہ وضو اور تیمم میں زبالہ سے نیت کرنا افضل ہے
تم زبان سے نیت کرنے کو بدعت سیئہ قرار دیتے ہو! (غنیۃ الطالبین ص ۵۷)
۴۔ غیر مقلدو! تم گردن کا مسح کرنے کو بدعت سیئہ قرار دیتے ہو مگر غوث اعظم کے
نزدیک گردن کا مسح کرنا سنت ہے۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۸
۵۔ غیر مقلدو! تم اذان میں ترجیح کرتے ہو شہادتین کا تکرار کرتے ہو مگر غوث اعظم علیہ
الرحمۃ فرماتے ہیں اذان بلا ترجیح کہنی چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۹
۶۔ غیر مقلدو! تم سرکار کے روضہ کی نیت کر کے جانا شرک قرار دیتے ہو اور زیارت
روضہ مقدسہ میں سامنے کھڑے ہو کر ڈھانا گنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا وسیلہ پڑنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۶۰
۷۔ غیر مقلدو! تم بزرگوں کے قیام تعظیمی کے منکر ہو اور شرک قرار دیتے ہو۔
غوث اعظم فرماتے ہیں۔ بادشاہ عادل اور مال باب۔ کسی دیندار بزرگ کی تعظیم

کے لیے قیام کرنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۶۱ غوث اعظم بقول تمہارے
کون ہوتے۔ (معاذ اللہ)

- ۸۔ غیر مقلدو! غوث الاعظم علیہ الرحمۃ اقرأت خلف الامام یعنی امام کے پیچھے قرأت
فاتحہ اور سورت یا رکوع پڑھنے کو منع فرماتے ہیں اور سختی سے قرأت خلف الامام
کو رد کیا ہے۔ غنیۃ ص ۵۵، ص ۵۶، مگر تم صبح سے لے کر شام تک لاصلاۃ
الابفاً تحۃ الکتاب پڑھ رہے ہو حالانکہ تم ابھی تک اس کے شان
بیان کو نہ سمجھ سکے۔ تم لا حرف نفی کے متعلق نہ سمجھ سکے کہ لا حرف نفی
لا نفی جنس ہے یا لا نفی کمال ہے۔ تم یہ بھی ابھی تک نہ سمجھ سکے۔
اس کا محل اور مصداق کیا ہے؟ امام و منفرد کے لیے ہے یا امام و مقتدی کے لیے؟
غیر مقلدو! اچھی طرح سے سمجھ لو کہ آپ نے جو فاتحہ خلف الامام یا قرأت خلف الامام
سے منع کیا اس لیے کہ یہ آپ کا مذہب ہے اور آپ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے مقلدین
میں سے ہیں اگر یہ تقلید شخصی شرک و بدعت ہوتی تو آپ مقلد ہونے کی حیثیت سے اور
شرک اور مسترک ہونے کی حیثیت سے (معاذ اللہ) بھلا مقبول بارگاہ الہی کیسے ہوتے ہر کار
دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب کیسے ہوتے۔ آپ کی کلمات! موصلاً دھار بارش کی
طرح کیسے ہوتیں! آپ کا مولوی وحید الزماں مسترحم غوث اعظم کو۔
۹۔ غیر مقلدو! تم تقلید شخصی کو شرک و بدعت کہہ رہے ہو تم معتقد ہو کہ تقلید
شخصی حرام ہے مگر غوث اعظم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ عامی کو اختلافی مسائل میں
امام کے مذہب پر عمل کرنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین
۱۰۔ غیر مقلدو! تم ترویہ عقیدہ رکھتے ہو کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مرکز مٹی میں
مل گئے (ترویۃ الایمان) مگر غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرکار کے غلاموں اور خادموں
کے متعلق فرماتے ہیں میریت اپنے زائر کو بچانے سے جب و قبر آتا ہے غنیۃ الطالبین ص ۶۲

صحابہ ستہ والے مقلد ہیں

غیر مقلدین حضرات اگر قدر سے بیار کھتے ہوں تو اپنے مذہب کو ملحوظ رکھتے ہوئے جماعت محدثین خصوصاً محدثین صحابہ ستہ سے حدیث لیتی چھوڑ دیں۔ شرعاً ان کو کوئی حق حاصل نہیں ہے کہ غیر مقلدین ان کی حدیث لیں کیوں کہ محدثین امقلدین ہیں۔

- ۱۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۔ امام مسلم علیہ الرحمۃ رحمۃ اللہ علیہ
- ۳۔ امام ترمذی علیہ الرحمۃ رحمۃ اللہ علیہ
- ۴۔ امام نسائی علیہ الرحمۃ رحمۃ اللہ علیہ
- ۵۔ امام ابو داؤد علیہ الرحمۃ رحمۃ اللہ علیہ
- ۶۔ امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ رحمۃ اللہ علیہ

غیر مقلدیت کا نتیجہ
ایک حدیث بھی نہ سمجھ سکے۔

اعتراض غیر مقلدین

آہستہ آہستہ کہنے کے متعلق احناف جتنی احادیث پیش کرتے ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف حدیث سے استدلال نہیں کر سکتے۔ دیکھتے وائل بن حجر کی حدیث ترمذی شریف میں مذکور ہے جسے احناف آئین بالاخفاء میں پیش کرتے ہیں۔ امام ترمذی اس کے متعلق فرماتے ہیں۔ حدیث سفیان اصح من حدیث شعبہ فی ہذا الی ان وفال وخص بھا صوتاً وانما هو صد بھا صوتاً

جواب ۱ احناف نے آئین بالاخفاء کے بارے میں جتنی احادیث پیش کی ہیں کیا یہ سب کی سب سندیں ضعیف ہیں؟ ہرگز نہیں اور کیا سب احادیث کی اسناد میں شعبہ ہی راوی آ رہا ہے۔ ہرگز نہیں۔ اور کیا شعبہ ہر جگہ ہی غلطی کر رہے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ تو پھر یہ احادیث آئین بالاخفاء کے بارے میں کیوں مقبول نہیں؟ یقیناً مقبول ہیں

جواب ۲ اگر ساری کی ساری سندیں ضعیف ہیں تو پھر بھی اصول حدیث مسئلہ ہے کہ اگر حدیث ضعیف کثرت طرق سے وارد ہو تو وہ حدیث حسن لغیرہ کے مرتبہ کو پہنچ جاتی ہے۔

جواب ۳ شعبہ یا ضعیف راوی جن کی وجہ سے حدیث ضعیف ہوئی تو یہ مخفف حدیث!

ضعیف راویوں کی وجہ سے امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے بعد کے زمانہ کا ہے۔ لہذا شعبہ کا ضعیف ہونا بطریق تنزیل پہلوؤں کو مضبوط نقصان دہ نہیں امام اعظم کے پاس جب یہ احادیث پہنچی ہیں۔ اس وقت ان میں ضعف نہ تھا۔ کیوں کہ امام اعظم نے ثقہ تابعی سے سنا اور تابعی نے صحابی سے جو کہ عادل ہیں سنا اور صحابی نے سرکار سے سنا۔ یہاں ضعف کیسے آئے۔

جواب ۴ اگر یہ حدیث بالغرض پہلے سے ہی ضعیف ہو تو امام اعظم علیہ الرحمۃ جو مجتہد مطلق ہیں اس کو قبول فرما لینے سے قوی اور معتبر ہو گئی کیوں کہ مجتہد جب کسی ضعیف حدیث سے بھی استدلال استنباط و اجتہاد کر لیتا ہے تو وہ حدیث قابل قبول اور مقبہ قرار پا جاتی ہے۔

جواب ۵ چونکہ اس حدیث پر امت مسلمہ کے ایک عالم نے عمل کر لیا ہے۔ لہذا اس حدیث کا ضعف جاتا رہا۔

جواب ۶ جو حدیث ضعیف اتقی بالقول کے مرتبہ پر ہو اس کا ضعف جاتا رہتا ہے۔ امت مسلمہ نے اس حدیث کی تلقی بالقول کی ہے۔

جواب ۷ آئین بالاخفاء کی حدیث کو قرآن حکیم کی تائید حاصل ہے لہذا یہ حدیث قوی ہو گئی اور آئین بالجہر کی حدیث قرآن حکیم کے خلاف ہے لہذا آئین بالاخفاء کی حدیث پر عمل کرنا مؤید بالقرآن اور مطابق بالقرآن ہے۔

جواب ۸ حدیث آئین بالاخفاء کی قیاس بھی تائید کرتا ہے اور بلند آواز سے آئین کہنے کی حدیث قیاس شرعی اور قیاس عقلی کے خلاف ہے۔ لہذا حدیث آئین بالاخفاء قوی ہوئی۔ اس پر عمل کرنا چاہیے۔

جواب ۹ احناف نے جو روایات پیش کی ہیں ان کو ان کے دعویٰ سے متعلق اور رابطہ ہے اور دعویٰ اور دلائل میں تقریباً ہم ہے۔ بخلاف غیر مقلدین کے انہوں نے جو روایات پیش کی ہیں ان کو ان کے دعویٰ سے دور کا واسطہ بھی نہیں اور تقریباً ہم بھی نہیں ہے اور نہ کوئی ان کے

ماہین مطابقت ہے یہ تو سوال گندم! جواب بخو والا معاملہ ہے۔

جواب ۱ غیر مقلدین جو حدیث امین بالرفع کو پیش کرتے ہیں یہ متحمل ہے سرکار نے تعلیم امت کے لیے رفع فرما دیا۔ لہذا اگر متحمل ہوا اور خروج غرض جیسا کہ ابن قیم جوزی نے زاد المعاد میں ذکر کیا ہے۔ یہ واضح دلیل ہے کہ امین بالجہر بالودام نہ تھا بلکہ کبھی کبھی تعلیم امت کے لیے رفع کیا ورنہ امین بالاخفاء بالودام تھا۔

جواب ۲ آمین دعا ہے دعا کا آہستہ کہنا ہی افضل ہے اور قرن قیاس۔

جواب ۳ صحابہ کرام نے امین بالجہر کو چھوڑ دیا تھا۔ یہی سے واضح ہوا کہ ان کے نزدیک آمین بالاخفاء کی کوئی اصل تھی لہذا امین بالاخفاء سنت ہے۔

جواب ۴ مدّ بھا صوتہ یہ روایت بالمعنی ہے۔ اصل لفظ خفض بھا صوتہ اور مدّ مدّ دو قسم (حاشیہ بخاری فضائل القرآن جلد ۱)

اعتراض ابن ماجہ میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حق بسمعنا اهل الصف الاول فیرتج بھا المسجد۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو آمین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف والے سُن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

جواب ۱ ازل نمبر توبہ ہے کہ تم حدیث پوری ذکر نہیں کرتے کیوں کہ وہ تمہارے لیے ضرب کاری تھی ملاحظہ عن ابی ہریرۃ قال ترک الناس التامین۔ لوگوں نے آمین اونچی کہنا چھوڑ دی تھی اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے بلند آواز سے آمین کہنا چھوڑ دی تھی جس پر ابو ہریرہ یہ فرما رہے ہیں۔ صحابہ کا کسی چیز پر عمل چھوڑ دینا اُس حدیث کے مترادف

منسوخ کی دلیل ہے لہذا یہ حدیث ہماری (اخلاف کی) سوتیلہ ہے۔

جواب ۲ یہ حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ جو حدیث عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہو وہ قابلِ عمل نہیں ہے۔ کیوں کہ گونج گنبدِ عالی مسجد اونچی پختہ مسجد میں پیدا ہوتی ہے چھپر والی والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہوتی۔

اعتراض ابو داؤد شریف میں ہے حضرت دال بن حجر سے روایت ہے۔

قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ ولا الضالین

قال آمین و رفع بھا صوتہ

معلوم ہوا اونچی آواز سے آمین کہتی چاہیے۔

جواب ۱ حضرت دال بن حجر کی اصل روایت میں مدّ بھا صوتہ ہے نہ کہ رفع بھا صوتہ۔ جیسا کہ ترمذی شریف میں مذکور ہے جس کے معنی کھینچنے کے ہیں نہ کہ بلند کرنا کے یہاں کسی راوی نے روایت بالمعنی کی ہے۔ مدّ کو رفع سے تعبیر کیا ہے۔ مراد وہ ہی کھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا اسی وقت روایت بالمعنی کا دستور تھا

جواب ۲ ترمذی شریف اور ابو داؤد شریف کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں حضور سرکاری قرأت کا ذکر ہے ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ کسی قرأت کا ذکر فرمایا ہو۔ مگر جو روایات ہم (اخلاف) نے پیش کی ہیں اُس میں نماز کا صراحۃً ذکر ہے۔

جواب ۳ امین بالجہر اور امین بالخی کی احادیث تعارض ہے مگر آہستہ کی روایتیں قرآن حکیم کے مطابق ہیں اور قیاس شرعی کے موافق ہیں لہذا آہستہ امین کہنی سنت ہے۔ صحابہ کرام ہمیشہ آہستہ آہستہ آمین کہتے تھے اور آہستہ آمین کہنے کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے کو منع کرتے تھے۔

جواب ۴ زور سے آمین کہنے کی روایات متروک ہیں۔ کیونکہ صحابہ کرام نے اونچی کہنا ترک فرما دیا تھا۔ (بخاری شریف جلد اول)

نے اسے قوی نہیں تسلیم کیا ہے چنانچہ یہ حدیث سخت ضعیف ہے لہذا قابل عمل نہیں ہے۔

اعتراف

بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء امین دعاء امین ابن الزبیر من وراءه حتى أن للمسجد للجنة حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ امین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور جو ان کے پیچھے تھے انھوں نے امین کہی یہاں تک کہ مسجد میں گونج پیدا ہو گئی۔

اس حدیث کے بھی چند جواب ہیں۔

جواب ۱ قول عطاء ہمارے مسلک کے مطابق ہے لہذا آمین آہستہ کہنی چاہیے کیونکہ امین دعا ہے اور دعا قرآن کریم کے نظریے کے مطابق آہستہ کہنی چاہیے۔ ادعوا بکسم تضرعاً وخفية

جواب ۲ اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم کہ یہ تلاوت اخارج صلوٰۃ ہوئی ہے یا نماز میں ظاہر یہی ہے کہ یہ تلاوت خارج نماز ہوگی۔ تاکہ حدیث میں مطابقت رہے۔

جواب ۳ یہ حدیث عقل اور شہادہ کے خلاف ہے کیوں کہ کچھ اور پچھروالی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا یہ حدیث واجب القبول ہے۔

ابن ماجہ میں ہے۔

اعتراف

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین حتی یسمعہا اهل الصف الاقل فیرفع بها السجد

واضح ہوا کہ غیر مقلدین کے پاس ایسی کوئی حدیث صحیح مرفوع نہیں جس سے نماز میں امین بالجہر کی تصریح ہو۔ لہذا وہ اپنی ساری طاقتوں کو بالائے طاق رکھ کر ادا بھرتے ہوئے جذبات کو سمیٹ کر حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ سراج الامۃ علیہ الرحمۃ کی تقلید کا دامن تھام کر اعلان کریں۔

جواب ۱ نیز یہ تعلیم امت کے لیے سرکار نے رفع کیا چند بار مختلف اوقات میں سرکار نے رفع فرمایا تو یہ آمین بالا خفا کے مافی نہیں۔ جیسا کہ ابن قسیم جوزی نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے۔ ومن هذا ايضا جهر الامام بالتأمين وهانا امن الاختلاف الباح

الذی لا یعنف فیہ من فعلہ ولا من ترکہ۔ اس سے ہے ایسے ہی امام کو امین کو بالجہر کر دینا یہ وہ مباح اختلاف ہیں جس کے کرنے والے اور نہ کرنے والے کو برا نہیں کہا جاسکتا لہذا ابن قسیم جوزی کے نزدیک امین بالا خفا دعویٰ ہے اور امین بالجہر یہ تعلیم امت کے لیے ہے اور ساتھ یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ مسئلہ امین ایسا ہے اس کو آہستہ کہا جائے تب بھی کوئی حرج نہیں اور ادا کیا جائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ غیر مقلد امام نے خواہ مخواہ شور ڈال کھا ہے۔ ہمارے پاس حدیثیں ہیں۔ لا ترفعن اس دعویٰ پر ایک حدیث صحیح مرفوع غیر متصل غیر منقطع غیر صریح غیر متروک بھی پیش کر سکتے۔ فانتوا بربہا نکون کنتو صدقین۔

اعتراف

ابو داؤد شریف میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ حضور جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو قال آمین حتی یسبح صنف یلیہ من الصف الاول یعنی جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو اس طرح امین کہتے کہ صنف اول میں آپ سے جو قریب ہوتا تو وہ سن لیتا۔

جواب ۱ یہ حدیث تو آپ کے بھی خلاف ہے۔ پہلے آپ نے حدیث پیش کی ہے کہ امین کے موقع پر مسجد نبوی سرکار کے زمانہ میں گونج جاتی تھی اس میں یہ ہے کہ صرف سرکار کے قریب والے صنف اول میں سے (چند افراد) سن لیتے تھے۔

جواب ۲ بظاہر یہی ہے کہ یہ نماز میں امین کا ذکر نہیں۔ یہ خارج صلوٰۃ

جواب ۳ اس حدیث کی اسناد میں بشر بن رافع ہے وہ ملعون ہے بل اسے فردی نے کتاب الجنائز میں اور حافظ امام ذہبی نے میزان میں سخت ضعیف کہا ہے۔ امام احمد نے اسے منکر الحدیث کہا ہے۔ ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا ہے۔ امام نسائی

